**Максим Грек**

**Часть 3. Разные сочинения**

Оглавление

[1. Послание к некоторому другу, где объясняются некоторые неудобопонятные изречения Священного Писания (а именно: псалмы 1.4,5; 2.6,7; 3.7; 25; 33.11; 31.4; 141,3) 1](#_Toc223263603)

[2. Объяснение слов 102-го псалма: «Обновляется, подобно орлу, юность твоя» 5](#_Toc223263604)

[3. Объяснение, отчасти, псалма 18-го 5](#_Toc223263605)

[4. Толкование на слова: «идите людие Мои» и прочее (Исаии 26, 20) 7](#_Toc223263606)

[5. Толкование слов Евангелия от Иоанна: «думаю, и самому миру не вместить бы написанных книг» (Иоан.21, 25) 8](#_Toc223263607)

[6. Объяснение, отчасти, неудобопонятных некоторых изречений в слове Григория Богослова 9](#_Toc223263608)

[7. Толкование некоторых мест Священного Писания 11](#_Toc223263609)

[8. О том, что должно твердо сохранять исповедание православной веры 12](#_Toc223263610)

[9. Слово оправдательное об исправлении русских книг; здесь же и против говорящих, что плоть Господня по воскресении из мертвых стала неописуема 14](#_Toc223263611)

[10. Слово оправдательное об исправлении книг, написанное скудоумным иноком Максимом Святогорцем 18](#_Toc223263612)

[11. Объяснение слов: „О свышнем мире и спасении душ наших Господу помолимся" 21](#_Toc223263613)

[12. О том, что не следует верить тем, кои говорят, что тот не был за божественной литургией, кто не поспел к чтению Святого Евангелия 22](#_Toc223263614)

[13. Повесть о возвышении хлеба в честь Пресвятыя Богородицы 24](#_Toc223263615)

[14. По поводу вопроса некоторых: „Почему от тридневного Воскресения Христова до субботы пред Фоминой неделей не воздвизается пречистый хлеб, а воздвизается только артос, при чем диакон трижды возглашает: „Христос Воскресе!" и снедается артос в эту субботу?" 25](#_Toc223263616)

[15. О надписи на венце Спасителя и об имени Пресвятыя Богородицы 26](#_Toc223263617)

[16. О венцах свадебных 27](#_Toc223263618)

[17. Об освящении воды на утро Богоявления 27](#_Toc223263619)

[18. О святом образе Христа Спасителя, именуемом «Уныние» 28](#_Toc223263620)

[19. О полукружии в виде молодого месяца, находящемся под крестом на церквах 28](#_Toc223263621)

[20. Обличение и опровержение лживого писания зломудрого Афродитиана персянина 29](#_Toc223263622)

[21. Против Аполлинария—об Иуде предателе 34](#_Toc223263623)

[22. К отрицающимся при своем поставлении и дающим клятвенное рукописание Русскому Митрополиту и всему Освященному Собору в том, чтобы но принимать поставления на митрополию и на архиерейство от папы Римского. как содержащего латинскую веру, и от патриарха Цареградского, как находящегося во власти скверного царя безбожный турок, и поставленного ими не принимать 35](#_Toc223263624)

[23. О том, что святые места никогда не оскверняются тем, что находятся во власти безбожников, хотя бы это продолжалось и много лет 36](#_Toc223263625)

[24. Против утверждающих, что во всю Светлую седмицу солнце стояло к не заходило, и что поэтому вся Светлая седмица называется одним днем 38](#_Toc223263626)

[25. Против безумной и богомерзкой прелести тех, которые утверждают, что по причине погребения утопленника или убитого бывают вредные для роста земных произведений холода 39](#_Toc223263627)

[26. Повесть страшная и достопримечательная; здесь же и о совершенном иноческом жительстве 41](#_Toc223263628)

[27. Возражения против Иоанна Людовика, толкователя священной книги блаженного Августина, епископа Иппонского 47](#_Toc223263629)

[28. Послание поучительное к некоторому мужу против ответов некоего латинского мудреца 52](#_Toc223263630)

[29. О правде и милости 55](#_Toc223263631)

[30. О великодушии и совете 55](#_Toc223263632)

[31. Об архистратиге, что значит по-русски «воевода», каков он должен быть в управлении народом 55](#_Toc223263633)

[32. О просфорнице 56](#_Toc223263634)

[33. Повесть о мучении некоторого новоявленного мученика в греческой земле, чему преп. Максим был самовидцем 56](#_Toc223263635)

[34. Послание к старцу Вассиану об образе жизни на Святой Горе 57](#_Toc223263636)

[35. Послание к некоторому другу, где содержится разъяснение трех некоторых недоразумений, встречаемых в книгах усердными читателями их 57](#_Toc223263637)

[36. Повесть о соборе, намеревавшемся установить, чтобы священники, диаконы и иподиаконы были неженатые 60](#_Toc223263638)

[37. О вечносвященном и преславном рождении Единородного Сына и Слова Божия, Господа нашего Иисуса Христа 61](#_Toc223263639)

[38. Предисловие к житию Соловецких чудотворцев 61](#_Toc223263640)

[39. О Святителе и Чудотворце Спиридоне 63](#_Toc223263641)

[40. Слово о хранении ума 63](#_Toc223263642)

[41. О птице неясыти 64](#_Toc223263643)

[42. О птице голубе и о незлобивой душе 64](#_Toc223263644)

[43. О Левиафане 64](#_Toc223263645)

[44. Приточное применение плодовитого дерева к молодому отроку, по пословице: „Родивший сына не умер". 65](#_Toc223263646)

[45. Семь степеней человеческого возраста 65](#_Toc223263647)

[46. Сказани е о Сивиллах, сколько их было. 65](#_Toc223263648)

[47. Объяснение о талантах из книги Свиды (автор древнего словаря) 66](#_Toc223263649)

[48. Названия драгоценных камней 66](#_Toc223263650)

[49. Притча 66](#_Toc223263651)

[50. Ответ вопросившему: «Кому прежде всех с неба была послана грамота?» 66](#_Toc223263652)

[51. О пришельцах-философах 67](#_Toc223263653)

[52. О том, как должно входить в святые Божии храмы. 67](#_Toc223263654)

[53. КАНОН БОЖЕСТВЕННОМУ И ПОКЛАНЯЕМОМУ ПРЕСВЯТОМУ ДУХУ ПАРАКЛИТУ 67](#_Toc223263655)

## 1. Послание к некоторому другу, где объясняются некоторые неудобопонятные изречения Священного Писания (а именно: псалмы 1.4,5; 2.6,7; 3.7; 25; 33.11; 31.4; 141,3)

Господину Иоанну, благоразумному и верному другу, желаю радоваться.

Знаю, что ты сильно желаешь получить от меня, малоученого, некоторое краткое наставление к уразумению некоторых неудобопонятных изречений Писания, точному уразумению которых я и сам сильно желаю научиться, и с радостью принял бы такое учение, если бы нашел человека, который мог бы истолковать тай­ный смысл таких непонятных изречений. Но так как мы имеем неложное Божественное обещание, поощряю­щее нас к изъяснению Его чудес на пользу слышащих, которое говорит: «Я буду при устах твоих и научу тебя, что тебе говорить» (Исх. 4, 12), то есть отбрось всякую боязнь и всякое сомнение и решись говорить то, что служит на пользу людям Моим, и Я все исправлю, наполню ум твой премудростью и высоким разумом и языком твоим буду двигать подобно тому, как кто ударял бы инструментом в доброгласные гусли,—то, уповая на это не­ложное обещание или, лучше сказать, повинуясь ему, касаюсь того, что выше моего разума, чтобы исполнить твое доброе желание, насколько Господь вразумит меня.

Начну же с того, с чего и следует начать, то есть с первого псалма, ибо достойно всякого исследования сказанное в нем: «Не так-нечестивые; но они - как прах, возметаемый ветром» (ст. 4), потом прибавляет: «Потому не устоят нечестивые на суде» и прочее (ст. 5). Если же это так, то как Сам Господь говорить в святом Евангелии: «и соберутся пред Ним все народы; и отделит одних от других», и про­чее (Mф.25, 32). Как же предстанут перед Судьей все народы, когда «не устоят нечестивые на суде, и грешники - в собрании праведных»? Что восстанут все—и нечестивые и грешные—это доказывается многими дру­гими доказательствами, особенно же тем, что объявил Сам Владыка, говоря: «изыдут творившие добро в воскресение жизни, а делавшие зло - в воскресение осуждения» (Иоан.5, 29). Неужели все это составляет противоречие? Никак. Явствует же из этого, что нечестивые и греш­ные воскреснут, но не «в воскресение жизни», а «в воскресение осуждения», то есть, воскреснуть не для того, чтобы на­следовать жизнь вечную вместе с благочестивыми и праведными, но чтобы быть осужденными и услышать сей праведный приговор о них на суде: «идите от Меня, проклятые, в огонь вечный, уготованный диаволу и ангелам его» (Mф.25,41), как и в другом месте божественный пророк объявил, говоря: «Да обратятся нечестивые в ад, - все народы, забывающие Бога» (Пс.9,18). Отсюда мы научаемся двум некоторым высоким догматам, именно: что души нечестивых и грешных до самого второго пришествия Судии содержатся во аде, и что грешники опять туда возвратятся для вечного мучения. Где же те, кото­рые без ума утверждают, что души грешных очи­щаются чистительным огнем и затем получают жизнь вечную? Ибо ни в течение многого минувшего времени не могли они очиститься, ни по возвращении в ад приемлют очищение, но «идут», говорит Судья, греш­ники «в муку вечную», а не к временному очищению, пра­ведники же в живот вечный, а не так, чтобы они получили это посредством очистительного огня, как утверждает латинское лжеучение, последующее Платону, эллинскому философу, и Оригену, начальнику ересей. Получают же сие те, которые всякою правдою и святостью и боголюбезными делами угодили Судии, как Он Сам о них свидетельствует, говоря: «ибо алкал Я, и вы дали Мне есть», исчисляя по порядку и все боголюбивые их деяния. Но об этом достаточно и сказанного. Те­перь же, если желаешь, обратимся к рассмотрению второго псалма, если найдется в нем что-либо достойное исследования.

«Я», говорит, «помазал Царя Моего над Сионом, святою горою Моею; возвещу определение» (ст.6 и 7). Достойно исследования, кто говорит это и о ком сие говорится. Мы утверждаем, что блаженный Давид, озаряемый Духом Святым, предсказал выше имеющее быть по воле Бога Отца уничижение и посмеяние со стороны восхотевших отвергнуть честь Единородного Сына Его, которые, хвалясь без ума, говорят: «Расторгнем узы их, и свергнем с себя оковы их» (ст.3); предсказав о сем, пророк Божий присовокупляет, говоря от лица Самого Единородного: «Я помазал Царя Моего над Сионом, святою горою Моею». Здесь под­лежат исследованию два обстоятельства: каким образом поставляется от Отца царем Тот, Который, как Создатель всего, есть Царь, присно соцарствующий Отцу и Святому Духу, как Бог, собезначальный Им и соприсносущный? Во-вторых, подлежит исследованию и то: если Сын приемлет от Отца в «достояние» все вообще народы и в «одержание» свое—«концы земли», как слышим в последующих словах, то как опять Он говорит: «Я помазал Царя Моего над Сионом, святою горою Моею»? Мы знаем, что гора Сион, на которой был создан Вышнему царем Соломоном преславный храм, находится в черте города Иеруса­лима, почему (царь Сиона или Иерусалима) признается царем только одной страны Иудейской, а не всех народов. По поводу первого недоумения отвечаем так: Единородный Сын Божий, как Бог, равный Отцу и Святому Духу, имеет присносущно царство над всем; приемлет же оное от Отца и как человек, в виде воздания и почести за великие труды, которыми Он по человечеству крепко подвизался на земле, приняв смерть во славу Отца Своего и за спасение всех людей. Так разрешается первое недоумение. Что же касается до слов: «над Сионом, святою горою Моею», то следует писать и читать так: «Я же поставлен есть Царь от Него». Здесь должна стоять точка, чтобы сказанное имело такой смысл: Я, быв совершен, как человек, поставлен от Отца Моего Царем, приняв в Свое достояние и одержание всю подсолнечную, а не одно только царство иудейское. После точки пусть следует сказанное далее как новое начало: «над Сионом, горою святою Его возвещая повеление Господне», то есть, уча в Иерусалиме, в храме Бога и Отца Моего, иудейский народ и открывая ему то, что повелено Мне Отцем Моим сказать им открыто, как Сам говорит: «пославший Меня Отец, Он дал Мне заповедь, что сказать и что говорить» (Иоан.12,49). Итак, следует писать и читать: «Я же поставлен есть Царь от Него». И здесь ставить точку. Затем писать и читать: «Над Сионом, горою святою Его возвещая повеление Господне». Этого разъяснения достаточно об этом.

Следует теперь перейти к третьему псалму и изъ­яснить сказанное в нем ничто необычное. Ибо здесь псалмопевец, как бы хвалясь, говорит: «Не убоюсь тем народа, которые со всех сторон ополчились на меня» (ст. 7). Как же ты это говоришь, о блаженный пророк, когда много лет ты бегал; будучи гоним Саулом, искавшим убить тебя, и переходил из дубравы в дубраву, от одной горы к другой, и от одного народа иноплеменного к другому, уклоняясь от преследований и наветов Саула? Но не о себе, говорит, я сказал это, похваляясь, о читатель! Ибо я не только Саула боялся, убегал и укры­вался в горах и в пещерах и в дубравах, но и когда сын мой Авессалом восстал против меня, я не стерпел его ярости, но, как беглец, пешком ушел, бросив всю свою царскую славу; но это я сказал от Лица Воплотившегося Бога Слова, Господа Бога моего, на Которого восстали не один или два царя, как на меня Саул и Авессалом, но все по всей вселенной цари, князья и вельможи всех народов и взбесившийся против Него народ иудейский, единодушно усиливаясь истребить с лица всей земли божественное и поклоняемое Его имя, гоня не Его Самого, жившего в теле— это Он однажды претерпел от иудеев, осудивших Его на крест,—но верующих в Него благочестивых из всех народов, которых и теперь непрестанно гонят, различно удручая их по причине благочестивой веры в Него, о которых и говорит Господь: «окружили меня, как пчелы, и угасли, как огонь в терне», Я же, говорит, «именем Господним я низложил их» (Пс.117, 12). И опять, молясь Отцу и Богу Своему, говорит: «Восстань, Господи! спаси меня, Боже мой! ибо Ты поражаешь в ланиту всех врагов моих; сокрушаешь зубы нечестивых» (Пс.3, 8). И хорошо назвал зубами грешников неистовых гонителей благочестивых: царей, властелинов и богоборных князей, явившихся поборни­ками и защитниками служения скверным бесам, кото­рых, собственно, и называет грешниками, и которые посредством тех гонителей, как бы какими зубами, старались совершенно истребить благочестивый народ, верующий во Христа Бога; но Бог и Отец сокрушил эти пагубные их зубы, а верующих во Христа Бога благочестивых людей возвысил и прославил. Поэтому и говорит: «Ты, Господи, щит предо мною, слава моя, и Ты возносишь голову мою»; за тем прибавляет, говоря: «От Господа спасение. Над народом Твоим благословение Твое». Тому слава во веки веков. Аминь.

Смотри еще и в другом месте: в псалме 25-м, в конце говорится: «Моя нога стоит на прямом (пути); в собраниях благословлю Господа» (ст. 12). Желал бы я научиться, в чем заключается исправление и похвала этой свя­щенной души пророка, по причине которых нога тела его стала на правоте, то есть на ровном и гладком месте, ибо никакое наше исправление по Богу равно как и никакие наши предосудительные дела не утверждают ноги нашей ни на ровном, ни на неровном месте. Что же означает сказанное таинственно пророком? Рассмотрим это так. Во всем псалме этом он исповедуется Господу и перечисляет пред Ним свои исправления по Богу,—что он благоугодил Ему во истине, то есть, согласно святых Его заповедей исполнял всякую правду, возненавидев всех мыслящих лукаво и нечестиво, так что и не садился никогда с ними и не сходился с ними в их беззаконных деяниях. И приводит, говоря: «Господи! возлюбил я обитель дома Твоего и место жилища славы Твоей» (ст.8). Под местом же жилища славы Его и обителью дома мы понимаем горний Иерусалим, о котором говорит Апостол в послании к евреям: «Но вы приступили к горе Сиону и ко граду Бога живаго, к небесному Иерусалиму» (Евр.12, 22), Которого благолепие и красота неизреченны; сонмы ангелов окружают его, в нем торжество и собрание «первенцев, написанных на небесах,… и духов праведников, достигших совершенства» (ст. 23). Все это желая получить, блаженный сей пророк молится, говоря: «Не погуби души моей с грешниками и жизни моей с кровожадными». Затем, как бы поясняя, кто такие те, о которых он говорит,—продолжает: «у которых в руках злодейство, и которых правая рука полна мздоимства» (Пс. 25, 10); таковы же суть все обидчики, лихоимцы и по­хитители чужих имений, которые неудержимо обижают нищих и убогих, вдовиц и сирот, придумывая всякие козни и клеветы против неповинных, чтобы раз­грабить их имения. О, какое нечестие! Горе им воистину, ибо они будут мучиться хуже нечестивых, если не ложно достопоклоняемое слово Владыки, которое гово­рит: «Раб же тот, который знал волю господина своего, и не был готов, и не делал по воле его, бит будет много» (Лук.12, 47). то есть, будет предан многим жестоким мукам, и не избавит души своей от неугасимого пламени. «Ибо открывается», говорит, «гнев Божий с неба на всякое нечестие и неправду человеков, подавляющих истину неправдою» и прочее (Рим. 1, 18). Да»не погуби души моей», говорит, о Владыко, с таковыми, «ибо я ходил в непорочности моей», то есть, никому никогда зла не хотел и не делал, но поступал со всякою правдою; «избави меня», говорит, «Господи, и помилуй меня». «Моя нога стоит на прямом (пути)», то есть, благо­честивый помысл души моей всегда находится в пра­воте, то есть, неуклонно утвердился в правоте Твоих святых заповедей, и никогда не преступил я ни одной из Твоих спасительных заповедей. По этой причине и я прошу за то от Твоей благости одной этой благо­дати:»Не погуби души моей с грешниками и жизни моей с кровожадными», но «рассуди меня, Господи, ибо я ходил в непорочности моей, и, уповая на Господа, не поколеблюсь» (Пс.25, 1).

Объяснив таким образом приведенные изречения, рассмотрим, если угодно, и сказанное в 33-м псалме: «Скимны (богатые) бедствуют и терпят голод, а ищущие Господа не терпят нужды ни в каком благе» (ст. 11). Как это понять нам и рассудить правильно, чтобы оказаться истинствующими, а не быть лжецами? Если примем это так просто, то ска­занное явно окажется ложью: ибо ни Авраам, ни Исаак, ни Иаков и ни сам говорящей сие, никогда не обнищали, а напротив, всегда изобиловали всякими стяжаниями и у них избыточествовало всякое богатство. С другой стороны не все взыскающии Господа обладали всякими благами. Неложный свидетель сему тот, кто говорит: «Даже доныне терпим голод и жажду, и наготу и побои, и скитаемся» (1Кор.4,11.12). Как же правильно это разуметь?—Духовно следует сие понимать, и это может быть понятно в таком смысле: бывшие прежде бога­тыми в духовных дарованиях суть иудеи, которые обиловали догматами непогрешительного богопознания и благодатию пророчества, сходившею свыше на их свя­тых пророков, но впоследствии они всего этого лиши­лись за свое нечестие, коим они дерзнули против Спа­сителя всех, Христа Бога; под взыскающими же Гос­пода, изобилующими всякими благами духовными, будем разуметь верующих во Христа: апостолов, пророков, мучеников, преподобных и праведных, и всех вообще христоименитых людей, на которых сошел Всесвятый Дух и исполнил их и всегда исполняет всякими дарованиями божественной премудрости и разума. Можно это и иначе понимать: богатые, собирающие себе в этой жизни большие сокровища путем хищения и неправды и всякого лихоимства и упитывающие себя чревоугодием и сладострастием, подобно скотам,—эти в будущем веке всего этого будут лишены и вместо того наследуют страшные мучения, как объявил Своим ученикам неподкупный Судья, говоря: «горе вам, богатые! ибо вы уже получили свое утешение», воспринимая его здесь; «Горе вам, пресыщенные ныне! ибо взалчете. Горе вам, смеющиеся ныне! ибо восплачете и возрыдаете» (Лук.6,24). «Взыскающии же Господа», которые с избытком испол­няются «всякого блага» духовного, это—те, кои добровольно пренебрегают благами мира сего и этой маловременной жизни, в надежде получить и наслаждаться теми не­изреченными благами, которые уготованы праведным на небесах, коих «не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку» (1Кор. 2, 9), кои да сподобимся и мы получить со всеми праведными. Аминь.

Следует еще разъяснить тебе и сказанное в 31-м псалме: «возвратихся на страсть, егда унзе ми терн» (4) (рус.пер.- свежесть моя исчезла, как в летнюю засуху). Значение же этого изречения таково: блаженный сей царь и пророк, быв побежден плотскою страстью, согрешил беззаконным смешением с женою Урии и самого Урию неправедно лишил сей жизни. Раскаиваясь в сих беззакониях, он исповедуется Создателю и Владыке всех, говоря: «возвратихся на страсть», то есть, не вознерадел я о своем беззаконии, не забыл о нем и не вознера­дел, но «возвратихся на страсть», изнуряя себя всякими видами покаяния и всякими лишениями: неедением, неспанием, возлеганием на земле, слезами и непрестан­ными воздыханиями, как сам говорит в другом месте: «весь день сетуя хожу» (Пс.37, 7), то есть, в течение всей жизни своей помню о своем беззаконии, и непрестанная печаль и скорбь снедают сердце мое и не дают мне нисколько никакого веселия в жизни. Поэтому, говорит, я сильно скорблю, «смирихся» и «рыках от воздыхания сердца моего». И в другом месте он же испове­дуется, говоря: «Утомлен я воздыханиями моими: каждую ночь омываю ложе мое, слезами моими омочаю постель мою». (Пс.6,7). Вот полное и искреннее и Богу благоприятное покаяние, о добрейший, которое не в одном только воздержании в пище и питии полагает надежду своего спасения, но при этом и слезами теплыми всегда обли­вается и непрестанными стенаниями и сердечною печалью всегда томит себя, возненавидев всякое вкусное питание, всякое плотское наслаждение и упокоение и возлюбив добровольно всякую скорбь и тесноту, всякое поношение и уничижение, ради греха своего. Справедливо поэтому называет он терном грех, который он себе дозволил. Ибо как терн, уязвив ногу, или иную какую-либо часть тела, производит нестерпимую болезнь во всем теле, так и грех, если по навождению лукавого демона дозволит себе его праведник, то тягчай­шими муками непрестанно уязвляет душу его, и поэтому он не перестает приносить от всей души покаяние, пока не получит от Бога прощения греха своего. По­этому пророк и присовокупляет, говоря: «беззаконие мое познах и греха моего не покрых», то есть, без стыда открыл его пред Тобою отцу духовному,— «и Ты», Господи, «оставил eси нечестие сердца моего». Затем, уча нас как освободиться от этой скверны, говорит: «за то помолится к Тебе всяк преподобный во время благопотребно», то есть, пока дается нам время покаяния в этой вре­менной жизни, как и Сам Господь говорит чрез про­рока Исаию: «во время благоприятное Я услышал Тебя, и в день спасения помог Тебе» (Исаия 49, 8), называя временем благоприятным и днем спасения—время многоболезненного в теле жития нашего, когда мы имеем возможность каяться и умолять Господа, ибо после разлучения души от тела нет уже покаяния, как ясно научает нас известная божественная притча Спасителя о том нена­вистнике нищих—богаче, который, хотя и много молил страннолюбивейшего патриарха Авраама, но не сподобился получить от него ни малейшей капли воды, но услышал неприятный оный ответ: «чадо! вспомни, что ты получил уже доброе твое в жизни твоей» и прочее, известное читателям. К этому он присовокупил: «и сверх всего того между нами и вами утверждена великая пропасть, так что хотящие перейти отсюда к вам не могут, также и оттуда к нам не переходят» (Лук. 16. 25, 26),—и этою великою пропастью патриарх, правильнее же, Сам Творец всех и грозный Судья, показал вечное разлучение между грешными и праведными. А что после того говорится в псалме: «и тогда разлитие многих вод не достигнет его» (Пс.31, 6), то этим ясно показывается великое безумие тех, которые, совершив грех, полощатся в банях и думают посредством омовения водой и мылом омыть скверну греховную. Внутреннее чаши и блюда следует очищать теплыми слезами и прилежным покаянием, чтобы и внешнее было чисто. Но об этом достаточно. Теперь перейдем к другому исследованию.

В 141-м псалме написано следующее: «На пути, которым я ходил, они скрытно поставили сети для меня» (ст.3). Это говорится от лица всякого праведного и благочестивого человека, ко­торый всегда ходит во святых заповедях Владыки и Создателя всех, которому богопротивные бесы всегда расставляют всякие сети, желая отвлечь его от исполнения спасительных заповедей Божиих. Эти богоборцы, завидуя благочестивым, которые посредством всякой добродетели и праведных деяний усиливаются достиг­нуть того сана и места, откуда те ниспали,—устраивают против праведника такие козни, стараясь отвлечь его от пути, ведущего к Богу. Праведник же, будучи сохраняем и вразумляем благодатью Бога своего, гово­рит с большим благоговением и дерзновением: «Смотрю на правую сторону, и вижу, что никто не признаёт меня» (Пс.141, 5), то есть: они не перестают, наветуя против меня и усиливаясь всякими кознями запнуть стопы мои, я же, памятуя говорящего: «если бы направлялись пути мои к соблюдению уставов Твоих», и—»Тогда я не постыдился бы, взирая на все заповеди Твои» (Пс.118, 5. 6),—не перестаю и не перестану смотреть и уразумевать одесную, то есть, познавать и всегда держать в памяти своей силу запо­ведей Господа и Бога моего, ибо пока держусь их, не только «не знаем» бываю борющим меня, но и погибают и бегут они от меня и не могут «познавать» меня. Ибо невидимые ратники того «познают», то есть порабощают себе и содержат в подчинении, кто преслушанием за­поведей Божиих во всем повинуется им. А кто разумевает и смотрит одесную, то есть, к заповедям Господним, того не могут одолеть и не знают его. Десными же называются божественные заповеди потому, что во второе пришествие Судии преподобные делатели заповедей Его будут поставлены одесную Его. Если же смотрящего и разумевающего одесную не порабощают невидимые ратники, но бегут от него и погибают, и нет между ними взыскающих душу его, то горе, во­истину горе, тому, кто всегда смотрит налево и всею душею прилежит злым деяниям, никогда не переста­вая всяким лихоимством обижать убогих, сирот и вдовиц, грабя чужое посредством разных козней и клевет, и многоразличными нечистотами и осквернениями, как свинья, ненасытно оскверняет себя! Таковой, во­истину, безответен и самоосужден, если не поспешить принести покаяние, соответственное его богомерзких без­законий. Ибо такового, как не взирающего одесную себя, порабощают всегда богопротивные бесы, и в бегстве от него не погибают, а, напротив, успокаиваются и веселятся о нем, как о возлюбленном своем брате и верном друге, и душу его всегда привлекают к себе.

Избави нас, Господи Иисусе Христе, Боже наш, от таковой погибели и такового гнева! Сподоби же нас, Господи, разумевать всегда прилежно и «смотреть на правую сторону», то есть, святые Твои заповеди совершать делом и истиною, со всяким благоговением и теплым желанием! Ибо, как соблюдающим их «воздаяние много» от Тебя, так и попирающим их с гордостью и великим безумием, надлежат страшные угрозы, осуждение и вечная погибель.

Это тебе от меня, добрейший друже, малое духовное наслаждение, так как ты доброхотно ко мне расположен и сподобляешь меня всякой любви. Приняв это, прочитывай часто и наслаждайся духовно и, если в чем согрубил я тебе, прости меня, друга твоего. Здравствуй!

## 2. Объяснение слов 102-го псалма: «Обновляется, подобно орлу, юность твоя»

Блаженный царь и пророк Давид во 102-м псалме, побуждая душу свою к хвалении и благодарении Вла­дыки и Создателя всех, говорит: «Благослови, душа моя, Господа и не забывай всех благодеяний Его» (ст. 2). Затем, напомнив ей все благодеяния Божии, присовокупляет: «обновляется, подобно орлу, юность твоя» (ст. 5). Это дарование есть совершенство всего блаженства, которого надеются пра­ведники получить, как говорит св. апостол Павел в послании к филиппийцам: «наше», говорит, «жительство - на небесах, откуда мы ожидаем и Спасителя, Господа нашего Иисуса Христа, Который уничиженное тело наше преобразит», то есть, обновит плохое и тлеющее разнообразными бо­лезнями и смертью тело наше, «так, что оно будет сообразно славному телу Его» (Филип.3, 20 21), то есть, тела святых, во втором пришествии Христовом, соделаются светлыми, как и Сам Господь наш Иисус Христос извествует нас, говоря: «тогда праведники воссияют, как солнце, в Царстве Отца их» (Mф.13, 43). И опять апостол Павел в другом месте: «Иная слава солнца, иная слава луны, иная звезд; и звезда от звезды разнится в славе. Так и при воскресении мертвых: сеется в тлении, восстает в нетлении; сеется в уничижении, восстает в славе; сеется в немощи, восстает в силе; сеется тело душевное, восстает тело духовное. Есть тело душевное, есть тело и духовное» (1Кор. 15, 41—44). Из этих божественных изречении явствует, что тела праведных восстанут подобообразными телу славы Христовой, сего разумного Орла, как Он называется Священным Писанием в пророчествах и в божественном Апокалипсисе, где говорится: «И даны были жене два крыла большого орла, чтобы она летела в пустыню» (Апок.12, 14). Орел великий,—это Христос, крыла его—это Новый и Ветхий Завет, которыми Церковь Христова, будучи возвышаема и вспомоществуема, летит превыше всех козней бесовских и живет в пустыне, то есть, в тишине и безмолвии, не боясь еретических шатаний и бурных наветов их.

Неразумно некоторые спорят между собою и утверждают, что под юностью орла должно разуметь перна­тую птицу—орла; но обновление этой пернатой птицы совершается ежегодно, и опять она стареет. А обновление Орла разумного и великого, то есть, Христа и всех праведных, бывает однажды, и остаются они на веки живыми, юными и неветшающими. Этой благодати да сподобит и нас Господь Бог наш Иисус Христос. Аминь.

## 3. Объяснение, отчасти, псалма 18-го

Касательно значения изречений Писания, о чем ты, по великому своему смиренномудрию, изволил спросить меня, я признал справедливым вкратце, насколько вмещает мой скудный разум, разъяснить тебе встречающееся недоразумение. Да будет же тебе известно, что этот псалом, который по числу есть 18-й, предвозвещает о некоторых двух величайших событиях именно, о евангельской проповеди, которая вскоре пронесена свя­тыми апостолами по всей вселенной, о чем говорится в псалме: «Небеса проповедуют славу Божию, и о делах рук Его вещает твердь» (ст. 2); потом ниже говорит: «По всей земле проходит звук их, и до пределов вселенной слова их» (ст.5). Небесами называет божественных апостолов, которые, как лучи разумного Солнца правды воссияли всюду и научили тем благам, которые соблю­даются праведным на небесах. Под твердью же разу­мей Соборную Церковь Спаса Христа, о которой говорит блаженный апостол Павел в первом послании к Тимофею: «Сие пишу тебе, надеясь вскоре придти к тебе, чтобы, если замедлю, ты знал, как должно поступать в доме Божием, который есть Церковь Бога живаго, столп и утверждение истины» (1Тим. 3,14.15). Она возвещает творение рук Божиих, то есть, Спасителя Христа, Который воздеянием на кресте пречистых рук Своих истребил отовсюду многораз­личное идолопоклонническое заблуждение и народы, кото­рые дотоле были разлучены разными бесовскими обма­нами, собрал и совокупил в одно непогрешительное благочестие, и естество человеческое, прежде отверженное, опять сподобил жизни райской и соединил в одно жительство ангелов и человеков. В этом заключается «творение», то есть, последствия воздеяния на кресте пре­чистых рук Спасителя Христа. Но об этом довольно сказанного. Затем тот же священный псалом научает нас вознесению Христа на небо и седению Его одесную Отца, когда говорит: «Он поставил в них жилище солнцу» (ст.5). Под солнцем же понимай не это чувственное светило, как думают еретики-армяне, но Самого Безначального и Присносущного Бога и Отца Его; а словами: «оно выходит, как жених из брачного чертога своего» (ст.6) показывается превосходнейшее и неизреченное наслаждение и радование, каким служит разумный Жених для душ свя­тых и чистых, и что спасительною и вольною Своею страстью Он наполнил находящаяся на небе бесчисленные обители Отца Своего душами святых совершенными и первородными Церкви, написанными на небесах. По­этому присовокупляет, говоря: «радуется, как исполин, пробежать поприще: (18-7) от края небес исход его» (ст. 7). Под исполином же разумей здесь не зверя какого-нибудь дикого и страшного, как думают некоторые грубые и необра­зованные, ибо исполины или гиганты, как узнаем из Священного Писания, написанного Моисеем - боговидцем, были люди громадного телесного сложения, которые имели ноги, способные быстро ходить по пути. Поэтому, под исполином разумей силу и быстроту евангельской про­поведи, которая в малое время осветила всю подсол­нечную силою вышеестественных чудес Распятого, Сильнейшего всяких исполинов и всякого созданного естества, ибо Он Един сильный и крепкий, как Бог Вседержитель. Он-то и возрадовался «как исполин, пробежать поприще», то есть, со благоволением и несказанного благостно к человеческому роду потщался твердо всеять и вкоре­нить в человеческое естество тайну непогрешительного богоразумия, которое иносказательно называется путем. Поэтому и присовокупляет, говоря: «от края небес исход его, и шествие его до края их» (ст. 7), то есть, от самого востока чувственного солнца и до запада дошло Его блистание. И это яснее показал он, сказав: «и ничто не укрыто от теплоты его» (ст. 7), то есть, все по всей вселенной услышат страшную тайну Его вочеловечения и просветятся. Если же не все уверовали, то этому не должно удивляться, ибо и те, которые ощущают теплоту этого чувственного солнца, не все могут и светлость его рассматривать, если имеют поврежденными зеницы очей своих. Но и об этом твоем исследовании до­вольно сказанного здесь, а теперь поговорим о втором твоем исследовании.

Ты желаешь уразуметь, какое значение священного изречения: «дал eси того брашно людем эфиопским» (Пс. 73, 14)? Об этом и скажу тебе. Да будет же тебе известно, что блаженный сей царь и пророк предузнав Духом Святым имевшие впоследствии постигнуть израильский народ беды, как то, запустение Иерусалима, разорение храма и пленение народа иудейского, молит Создателя и Владыку всех, чтобы умилосердился и восстал в помощь сродного ему народа, и не попустил бы до конца врагам его хвалиться против достояния Его. Затем, будучи просвещен дивною благо­дарю, предвозвещает имеющее быть в последнее время явление во плоти Создателя всех и Владыки, говоря: «Бог же Царь наш прежде века содела спасете посреди, земли» (ст. 12), показуя этим совершившуюся спаситель­ными страданиями и погребением и воскресением и вознесением на небеса победу над бесами, — смерти умерщвление, адово разрушение и обновление человечества божественным крещением; почему и говорит Самому Спасителю: «Ты сокрушил еси главу змиеву, дал ecu того брашно людем ефиопским» (ст. 14), под главою змиевою разумея различные лукавые деяния богопротивных бесов, которыми они прельщали окаянный род человече­ский. Ты не только, говорит, сокрушил козни их в воде, то есть, божественным крещением, но и самую главу змиеву стер, то есть, уничтожил распространив­шееся повсюду заблуждение богомерзкого идолослужения, посредством Которого богопротивный змий почитался поклонением, как бог, и возносился с великою гордостью. Эту пагубную главу его сокрушил Ты, приняв крещение в струях Иорданских, и не только главы их и главу самого змия сокрушил Ты в воде, то есть окончательно упразднил силою божественного крещения, но и самого сатану дал в пищу, то есть, на уничтожение людям эфиопским. Под эфиоплянами же разумеем не только уверовавших в Эфиопии, но и всех повсюду горящих огнем божественной любви. Ибо слово Эфиопия, будучи эллинским изречением, имеет значение в нашей речи—»страна сожженная». Поэтому те, которые непрестанно горят душами своими нетленным огнем божественной любви, и непрестанными молитвами, бдениями и пощениями и священным безмолвием очищают себя,—таковым, воистину, предан злоначальный змий, то есть, он ими попирается и, как слабая птица, удобно служит для них предметом поругания. Для подобных же мне ленивых и скверных, небрежных и угождающих плоти и похотям ее, он не брашном служит, но как лев рыкающий ищет всегда поглотить их.

Касательно священного изречения: «положил ecu тьму и бысть нощь, в ней же пройдут ecu зверие дубравнии, скимни рыкающш восхитити и взыскати от Бога пищу себе» (Пс. 103, 20, 21),—слушай внимательно и пойми достоверно, отбросив то детское толкование, которое ты слышал от некоторых необразованных. Пусть будет тебе известно, честнейший отче, что весь этот священный псалом представляет собою пение Создателю всех и Управителю, ибо в нем, в виде славославия Создателя повествуется об управлении всеми созданными Им видимыми творениями,—и не только научает слушателя об управлении ими, но учит также и тому, на какую, потребу каждое из творении создано, как когда говорит: «горы высокия еленем, камень прибежище заяцем» (ст. 18). Тем, что сказал: «еленем и прибежище заяцем», показал то, что елени, гонимые и отыскиваемые ловцами, спасаются от них на высотах гор, недоступных для ловцев, также и зайцы, за которыми гоняются люди и различные звери, получают от Твоего щедрого промысла убежище в расселинах камней и в вертепах, входя в которые, спасаются. Подобно этому и изречение: «положил ecu тьму, и бысть нощь, в нейже пройдут ecu зверие дубравнии». Этим он научил, для какой потребности создана ночь,— именно, чтобы во время ее все звери дубравные прохо­дили, прося себе пищи от Создавшего их, а затем почивали бы в ложах своих. Ибо Создатель устроил это так для того, чтобы люди безбоязненно, безопасно и невозбранно могли выходить днем на дела свои, не опасаясь встреч со зверями. И это он показал, говоря: «возсия солнце и собрашася» звери дубравные «и в ло­жахе своих лягут» (ст. 22); тогда «изыдет человек на дело свое и на делание свое до вечера» (ст. 23). А что под зве­рями дубравными и скимнами разумеются пророки и пра­ведные, которых Христос, сошедши во ад, освободив и извел оттуда,—это толкование не только ложное и детское, но и очень смешное. Нигде в Священном Писании не найдешь, чтобы боговдохновенные пророки и праведные приравнивались зверям дубравным и скимнам рыкающим, но именует оно их ангелами. И об основании святого Сиона говорит: «се Аз посылаю ангела Моего пред лицем Твоим» (Малах. 3, 1), называя ангелом Своим Крестителя Иоанна. И опять: «се Аз полагаю в основание Сгона камень, избран, чесшен», называя основанием посланных прежде Спасителя Христа боговдохновенных пророков, камнем же избранным, честным—Самого Спасителя Христа, пришедшего не разорить, но исполнить закон и пророчество. Также не говори, что зверь лев именуется тремя наименованиями: это детское и смешное толкование. Зверь этот именуемый лев, по-эллински леон, всегда так называется, в младенческом ли на­ходится возрасте, или в престарелом, и название его никогда не изменяется, как мудрствуют и учат неко­торые невежествующие; а изречение скимни рыкающие, есть выражение эллинское, и оно относится не только к молодым щенятам—львам, но и всякие молодые де­тища какого бы то ни было зверя, по-эллински назы­ваются скимнами,—будут ли то медвежата, или вол­чата, или рыси; все они, пока молоды, называются по-эллински и в Священном Писании скимнами. И об них-то сказано, что они преходят ночью «вocxumumu и взыскати от Бога пищу себе». Исходят же они по нужде, так как родившие их не питают их, поэтому они и ходят ночью, рыкая и вопия к Сотворшему их, и Он, будучи щедр, послушает их и питает обильно, каким Сам знает способом. Тому слава во веки. Аминь.

## 4. Толкование на слова: «идите людие Мои» и прочее (Исаии 26, 20)

Божественное изречение пророка Исаии: «идите людие мои, внидите в храмину вашу, затворите двери» ваша и прочее, сколько я могу понять, имеет такое значение. Так как несколько выше пророк молился, говоря: «Господи Боже наги, мир даждь нам, вся бо воздал ecu нам. Господи Боже наш, стяжи ны»и прочее (ст. 12,13), то есть, после тех скорбей и. наказании, какие мы, за грехи наши, по­несли от Тебя, неподкупного и страшного Судии, и на­ходимся под страхом, ибо и град Твой святый—Иерусалим уже разорил Ты, и знаменитый храм, боже­ственный Сион, истребил, и царей наших и священников и людей Твоих предал Ты в плен в землю дальную и нечистую,—ныне умоляем Тебя, милостивого Господа: умилосердись над нами, призри милостивым оком и упокой нас, возвратив из плена и долговременного порабощения вавилонянам и всели нас в землю Твою, которую обещал Ты отцам нашим: Аврааму, Исааку и Иакову, возлюбленным Твоим. Такими и по­добными сим молитвами будучи умолен многомилости­вый Бое, отвечает им и заповедует милостивно, го­воря: «идите, людие мои», то есть, устройте жизнь вашу так, чтобы ходить вам в хранении и исполнении всех за­поведей Моих. Словом „идите" здесь Он обозначает не движение и не перехождение ногами с места на место, но восхождение и преуспеяние от добродетели на боль­шую добродетель. И этому учит нас Сам Господь, го­воря иудеем: «ходите, дондеже свет имате» (Иоан. 15, 35),— не перехождение с места на место заповедуя им, но добродетельное преуспение в святых Его заповедях, как и псалмопевец говорит о святых мучениках: «ходящии хождаху и плакаху, метающе семена своя» (Пс. 125, 6), то есть, держась веры и любви Христовой, они терпели с радостью всякие мучения и скорби. А так как при хождении этом мы нуждаемся еще в большем хранении себя и внимании, то совокупляет, говоря: «внидите в рамину вашу, затворите двери» ваша, «укрыйтеся мало», и про­чее, то есть, всею мыслью вашею и всеми помыслами со­берите весь ум свой в сокровенном делании сердец ваших и не попускайте ему скитаться по распутиям туда и сюда, но затворите для него двери ваши, то есть, прилежно охраняйте пять чувств ваших, которыми вхо­дит мысленная смерть и убивает внутреннего человека; «укрыйтеся мало, елико елико», то есть успокойтесь от лишних, неполезных и суетных попечение этого суетного миpa, к которым будучи привязаны вы постоянно суе­титесь, а Мне, Который повелеваю вам: «упразднитеся и разумейте, яко Аз есмь Бог», вы нисколько не внимаете, и все ваши мысли, все тщание и желание вращается в земных и маловременных стяжаниях и в гибнущем богатстве. Если же вы искренне желаете насладиться Моих благ, которые Я уготовал любящим Меня, ходите всегда в заповедях Моих правою и совершен­ною мыслью и с искренним желанием, отступив от всяких суетных житейских попечений и беспокойств,— «укрыйтеся мало» (ст. 20), то есть, в маловременной этой жизни вашей от таких суетных привязанностей, «дондеже мимоидет гнев Господень», имеющий открыться на всех грешников в день суда, когда воздаяние будет всякому по делам его. Но об этом доста­точно.

Рассмотрим же и то, что сказано тем же пророком в той же песни: «мертвш же живота не имут видети, ниже врачеве воскресят» (ст.14). Сказав выше: «зависть приимет люди ненаказанные, и ныне огнь супостаты поясте» (ст. 11), пророк этим ясно предсказывает о безумной ревности саддукеев и фарисеев, которые заключили в темницы апостолов, проповедавших воскресение мертвых о имени Иисусове; также пророчествует и о конечной погибели всего народа, который распял Гос­пода, говоря о них: «сего ради навел ecu, и погубил ecu, и взял ecu всяк мужеск пол их» (ст. 14). Исполнилось же это тогда, когда Господь предал их римскому войску при Веспасиане и Тите, царях римских, и рассеял их пленниками по всей поднебесной. По какой же при­чине праведный суд Божий попустил на них такое всегубительство? Попущено это на них за то, что про­тивники—книжники и фарисеи—с беззаконными своими архиереями говорили: мертвые да не узрят жизни и вра­чеве да не воскресят мертвых, то есть, да не оживляют безбожные прежде народы, которые совсем были непри­частны жизни вечной. «Врачеве же», это—посланные во всю вселенную святые апостолы воскресить души, умерщвленные смертоносным идолослужением. Это ясно объясняет апостол Павел в первом послании к солунянам, говоря: «зане таяжде и вы пострадаете от своих сплеменников, якоже и тии от иудей, убивших и Господа Иucyca, и его пророки, и нас изгнавших, и Богу не угодивших, и всем человеком противящихся, и возбраняющих нам глаголати языком, да спасутся; постиже же на них гнев до конца» (1. Сол. 1, 14—16). Но и в Деяниях Апостольских они оказываются говорящими тоже апостолам:»не запрещением ли запретихом вам не учити о имени семь; и се исполнисте Иерусалим учением вашим и хощете на­вести на ны кровь человека сего» (Деян. 5, 28). Также про­рок, разжегшись божественною ревностно на беззаконно мыслящих о Христе, молится против них Господу и говорит: «приложи им зла, Господи, приложи зла славным земли» (ст. 15), то есть, ищущим славы от людей на земле, а не от Бога в будущем. Затем ниже гово­рит, радуясь: «воскреснут мертвии, и востанут, иже во гробех» (ст. 19), то есть, народы, погребенные во всяких богомерзких грехах, оживут богопознанием и возра­дуются земнородные, окропившись росою, исходящею от Тебя, Боже, которая есть святое крещение и причастие даров Святого Духа, и наслаждение святым писанием. «Земля же нечестивых», которая есть свет их и нечести­вое мудрование, которое они придумали против Тебя, Господи, «падет» (ст. 19), то есть не пребудет, Но как дым исчезнет, и как прах, который отметается ветром с лица земли. Ибо упал на них Камень крае­угольный, о Котором сказано, что «падый на камени семь сокрушится, а на немже падет, сотрыет и» (Mф. 21, 44). Мы же будем держаться Его крепко, чтобы оказаться нам основанными на Нем и непоколебимыми во веки. Аминь.

## 5. Толкование слов Евангелия от Иоанна: «думаю, и самому миру не вместить бы написанных книг» (Иоан.21, 25)

Многие недоумевают, а есть и такие, которые считают невероятным сказанное божественным евангелистом Иоанном о многом множестве чудес воплотившегося Бога Слова, так что и весь мир не мог бы вместить написанных книг, если бы все до одного чу­деса Спасителя были описаны. Да будет же известно, что в числе прочих обычаев Божественного Писания, оно имеет и то обыкновение, чтобы изображать словами, употребляемыми в превосходнейшей степени, не только превосходное множество божественных благодеяний и благочестивых мужей, но даже и умаление их и ред­кость. И это ясно видно из тех обещаний, которые Сам Создатель дает блаженному Аврамму, говоря: «и будет семя твое, яко звезды небесные, и яко песок вскрай моря» (Быт.22, 17). Это не то значит, что они, действи­тельно, по числу будут также бесчисленны, ибо это близко к неверию, но что их будет очень много и с преизбытком и выше всякого человеческого исчисления. Подобно сему и сказанное в псалме 138-м: «мне же зело честни быша друзи Твои, Боже, зело утвердишася владычествия их, изочту их и паче песка умножатся» (Пс.138, 17),—не так, что их будет больше песка, существующего во всей вселенной, но что их будет очень много и что друзей Божиих будет превосходное число, то есть, тех, которые от начала века и до скончания его благоугодили Богу. Таким же превосходнейшим способом выражения божественное слово представляет и умаление их, но не совершенное оскудение, когда гово­рит: «вси уклонишася, вкупе непотребни быша: несть творяй благостыню, неть до единого» (Пс.52, 4). А что это сказано в смысле превосходнейшего способа выражения, явствует из того, что и при самом этом благочестивом царе Давиде было много благочестно угождающих Богу в народе иудейском; доказательством служат бывший при божественном Самуиле лик пророческий, также и после Давида—Илия и Елисей и бывший в их время не малый пророческий лик, также Исаия, Иеремия и те, о которых Сам Бог говорил Илии: «оставих Себе седмь тысящ мужей, иже не преклониша колена Ваалу»; также Амос и Авдий, Малахия и Аввакум, и в переселений вавилонском Даниил и три отрока, и Иезекииль, и многие другие, и вообще говоря, ни в одном поколении не найдешь, чтобы окончательно оскудели благочестивые и даже во время самого пагубного пришествия богоборца— антихриста вполне не оскудеют, но и тогда найдется не мало таких, которые мученически ополчатся против богоборца твердыми орудиями веры и любви к Спаси­телю Христу, посрамят нечестивого силою Христовою и будут увенчаны венцами мученическими, светлейшими тех, коими были увенчаны древние мученики, так как ополчатся против такого гонителя, который будет отли­чаться от всех прежних мучителей более зверским и жестоким нравом, и жесточайшие претерпят мучения. Итак, малочисленность, а не совершенное оскудение живущих добродетельно представляет Писание превос­ходнейшим способом выражения, когда говорит, «несть творяй благое, неть до единого», чем означает, что их очень мало. Таким же образом и божественный евангелист Иоанн, желая представить не в буквальном смысле бесчисленное, но великое множество чудотворений Спасителя Христа, выразил это такими дивными сло­вами. Не будем же сему удивляться и не сочтем божественного евангелиста говорящим ложь или ничто неестественное, ибо вполне чуждо и противно благочестию лгать и говорить неестественное. Уразумев же силу сего божественного изречения, будем благочестно и благого­вейно понимать то, что встречается неудобопонятного в Божественном Писании, и в некоторых случаях сами собою будем доискиваться глубины разума священных словес, насколько это нам доступно и посильно, а что выше нашей силы, тому не постыдимся научиться у мудрейших себя, повинуясь сказанному в Божественном Писании: «вопроси отца твоего, и возвестит тебе, старцы твоя, и рекут тебе» (Втор. 32, 7), Ибо нет никакого стыда спрашивать и научаться у других, но постыдно то, чтобы не зная, считать себя знающим.

## 6. Объяснение, отчасти, неудобопонятных некоторых изречений в слове Григория Богослова

«От переводчика этой статьи». Чтобы сделать понят­ными толкования, сделанные преп. Максимом в настоящей статье, следует предварительно сказать, что святой Григорий Богослов, в слове своем „На святые светы явлений Господних" („Творения", изд. Московской Дух. Академии, 1844 г., часть III, слово 39, стр. 255—256), говоря о превосходстве христианства над язычеством, выражается так: „Здесь (то есть в христианстве) не оргии Фракиян, от которых, как говорят, ведет начало слово: τό θοησχεύειυ,, то есть богослужение; ...не козлы почтеннейшие Мендезиан; не ясли Аписа—тельца, лакомо откармливаемаго по простодушию жителей Мемфиса. Здесь не то, чем в своих чествованиях оскорбляют они Нил, как сами воспевают, плодоносный и доброкласный, измеряющий благоденcтвие жителей лактями".

В другом слове „Надгробном Василию Архиепископу Кесарии Каппадокийския" (часть IV, слово 43, стр. 118—119), говоря о странноприимном доме, построенном Св. Василием близ Кесарии, Св. Григорий вопрошает: „В сравнении с сим заведением, что для меня и седмивратные и Египетские Фивы, и Вавилонские стены, и Карийские гроб­ницы Мавзола, и пирамиды, и неисчетное количество меди в Колоссе".

Объяснение этих изречении и собственных имен и предлагает Преподобный Максим в данном слове.

«Подлинные слова Св. Григория»: „Не фракийские это таин­ства". «Толкование». Какие разумеются здесь таинства? Таин­ство воплощения Бога Слова, то есть, рождество Его и крещение и прочее. «Далее Св. Григорий приводит такое изречение»: „вера же их равносильна слову: „неверие". «Толкование». Есть древнее эллинское выражение „άθςησχεια", которое переводится „идолослужение", а не верование истинное; ибо какая может быть вера у неверующих идолопоклонников? «Что такое также значит изречение»: „не козлы почтеннейшие мендезиян?" «Толкование»: Мендет—славный город египетский, граждане коего прель­щены были бесами, ибо выбрали наилучшего козла, с почетом оберегали его в особом строении, обильно кормили его, и служили и поклонялись ему, как Богу. Насмехаясь над величайшим этим безумием их, Св. Григорий говорит, что сами мендезияне не стоят большего почета, чем козлы. «Изречение»: Еще приводит Св. Григорий: „Не ясли молодого тельца Аписа, лакомо откар­мливаемаго по простодушию жителей Мемфиса". «Толкование:» Такое есть сказание: Мемфис—славный город египетский, а граждане того города—мемфисцы—окончательно прельщенные бесами, отгораживали юного тельца в пре­красно сделанных яслях, обильно кормили его и моли­лись ему, поклоняясь ему, как Богу; называли же они его на своем языке: „Апис".

«Также говорит Св. Григорий Богослов:» „не то, чем в своих чествованиях оскорбляют они Нил как сами воспевают, плодоносный и доброкласный, измеряющий благоденствие жителей „лактями". «Смысл того следующий»: египтяне, в числе весьма многих своих безумств, почитали богом и реку Нил, разливом своим делающую весь Египет плодородным, и называли его подателем плодов и урожаев и измеряющим „лактями" будущие урожаи или неурожаи. Ибо египтяне, на основа­ны долголетнего опыта узнав, при какой высоте при­былой в Ниле воды бывает урожай, устроили по бе­регу его каменные ступени, которые и называли „лак­тями", так как между ступенями расстояние равно было локтю, и когда вода поднималась до верхней ступени, то они угадывали, что будет в тот год изобилие пло­дов земных.

/i>О плавании чрез Гадир». Эллинские мудрецы полагали, что далее Гадира (Кадикс, город в Испании) плыть нельзя, так как там юго-западный конец земли, море весьма узко, течение его быстрее реки, а с обеих сторон подступили к нему высочайшие береговые горы, называемые „Геркулесовыми столбами", так как до этого места доходил сильней­ший и славнейший греческий герой Геркулес, повсюду очищая вселенную от диких всяких зверей, разбойников и злодеев. Древние народы не умели плавать далее Гадира, а главное не дерзали на это; нынешние же португальцы и испанцы, приняв все меры предосторож­ности, недавно, лет 40 или 50 тому назад (по истечении седьмой тысячи лет от сотворения миpa), начали переплывать на больших кораблях и открыли множество островов, из коих некоторые обитаемы людьми, а другие необитаемы, и землю Кубу, настолько великую по размерам своим, что даже обитатели ее не знают, где она кончается. Еще открыли они, обогнув всю южную сторону, и направившись к северо-востоку по пути в Индию, семь островов, называемых „Моллукскими". На этих островах произрастает и корица, и гвоздика, и другие ароматные и благовонные растения, которые до той поры неизвестны были ни одному человеку, ныне же всем ведомы, благодаря королям испанскому и порту­гальскому. Государи эти людей тамошних, не знавших дотоле истинного Бога, и покланявшихся наиболее твари, а не Творцу, ныне обратили в свою веру, то есть, в ла­тинскую, отправив к ним епископов, учителей и священников, а также различных ремесленников и всевозможные здешние семена; и ныне там открылся новый мир и новое собрание человеческое.

Фивы же „ептапилы", то есть „семивратные" в гре­ческой земле суть, град главный, древний и прекрасный, а другие Фивы „екатонтапилы", то есть „стовратные", находились в Египте; об этом городе повествуют эллины, что он был столь многолюден, что из каждых ворот городских во время войны выходило по 500 вооруженных мужей, готовых к бою.

Стены же Вавилона были весьма высоки и велики; это Вавилон древний; в нем царствовал Навуходоносор, который столь чрезмерно возгордился своим городом, что за это праведным судом Божиим обратился в зверя.

Мраморный гроб Мавзола также относится к числу семи чудес всего света, ради многоценных своих украшений. Мавзол был преславный и богатый царь Карийский, который еще прежде смерти своей всеми си­лами постарался устроить себе такую дивную гробницу, какой ранее нигде не было и какой впоследствии никто не мог бы устроить.

О медном колоссе существует такая повесть: на Белом море есть остров, называемый Родос; насе­ляли его эллины, то есть греки; остров этот еще в древности, до возникновения римского могущество, обладал, как и ныне обладает многими островами как ближними, так и дальними, и многих недругов своих одолел. После этих многочисленных побед, жители острова поставили в честь бога-Солнца огромных размеров медную человеческую статую на высоких берегах, которые они искусственно возвели над морем, находившимся перед воротами их города; одна нога колосса стояла на одном берегу, а другая—на другом. И так велико было расстояние между ними, и высота боков колосса, что под ним могли свободно прохо­дить корабли с распущенными парусами.

Пирамиды в Египте и доныне существуют, числом три. Первую и самую большую из них создал древнейший царь египетский Сезострис, на вечное удивление потомкам, а две другие, меньшие, построили иные цари, коих имена я запамятовал. Устроены пирамиды четвероугольными; основание их широкое, а кверху они узкие; размер основания большой пирамиды равен 400 саженям, по 100 сажень на каждую сторону, а число ступе­ней очень велико, и сказать не умею, забыл; не всякий решится подняться на вершину пирамиды, разве кто очень силен и здоров; когда же хочет кто спуститься с пирамиды, то оборачивается лицом к ступеням, и опи­раясь руками на них, спиной вверх, мало-помалу и со страхом сползает вниз, ибо безмерная высота пира­миды и частые ступени вредно действуют на глаза и на рассудок.

Когда Агамемнон, царь греческий, в течение мно­гих лет вел войну против Трои, царица. Клитемне­стра, жена его, потеряв надежду на его возвращение, вступила потом в связь с домоправителем Агамемнона, по имени Эгистом. По прошествии же 10 лет, когда Троя была разорена и Агамемнон вернулся в царство свое, он однажды отправился мыться в баню; царица Клитемнестра, заранее уже сговорившись с мерзким своим Эгистом убить Агамемнона, принесла туда для мужа сорочку без ворота. Когда же царь Агамем­нон, желая надеть на себя сорочку, не мог сделать этого, Эгист убил его секирой и завладел его царством. После Агамемнона остался сын его Орест, еще в очень малом возрасте; сестра же его Электра, де­вица, отправила его к другому царю, чтобы не убил и его Эгист; Орест же, сильно возмужав, вспомнил плачевную кончину отца своего Агамемнона и захотел отомстить за смерть его. Он взял с собой ближайшего друга своего Пилада, сына некоего вельможи, пришел в свой родной город Микены, тайно повидался с се­строй своей Электрой и, побеседовав с ней о том, как ему отомстить за смерть отца, ночью, при помощи сестры своей Электры, пробрался во двор Эгиста, и убил как его, так и свою мать, в то время, когда они спали. После этого убийства, будучи объят лукавым духом и сойдя с ума, скитался он несколько лет по разным землям, а потом, исцелившись, при­шел к Одризам, народу, жившему во Фракии, где и создал город, который назвал Орестиадом; ныне этот самый город называется Адрианополь, так как царь римский Адриан обновил и переименовал его в честь свою; расстояние от этого города до Константинополя 4 дня пути. В числе повестей римских есть следую­щая: во время долголетней и ожесточенной войны между Римом и Карфагеном, некий юноша, сын одного великого римского вельможи, тайно от родителей своих и от всего Рима, прибыл в Карфаген и, явившись к самому правителю карфагенскому, солгал ему, сказав, что его изгнали римляне за то, будто бы, что он склонил их к миру с кареагенянами. Правитель карфагенский принял его с честью и доверился ему; видя же, что юноша прекрасен видом и возрастом назначил его главным воеводою против римлян. Немного же времени спустя, юноша, тайно послав в Рим к своему отцу одного верного слугу своего, передал чрез него отцу о той славе и чести, которых его удостоил карфагенский правитель, а также спрашивал у него, что ему следует сделать. Когда же слуга пришел в Рим, отдал грамоту отцу его и немного дней пожил у него, вельможа этот ввел его в сад свой, и, ходя по саду вместе со слугой сына своего, палкою сбивал головки большим макам, пока не оставил ни одного из них с головкой, а после этого отпустил слугу обратно к сыну своему без всякого ответа. Когда слуга вернулся, юноша спрашивал его, нет ли ему грамоты или, хотя словесного, ответа какого-либо от отца, и когда слуга отвечал: ,,Нет ничего", сказал ему: „Что же делал отец мой?" Слуга рассказал ему, как вельможа вошел вместе с ним в сад и как он обивал пал­кою головки всех высоких маков и ни одного из них не оставил с верхушкой. Сын же понял из этого, что отец его, желая скрыть тайну от слуги сына своего, не захотел ни письмом, ни на словах прика­зать сыну, что он велит ему делать в Карфагене, но как отец его, ходя со слугою по саду, отбил палкою головки всем высоким макам и ни одного не оста­вил о верхушкой, точно также велит и сыну своему отсечь головы всем карфагенским воеводам.

## 7. Толкование некоторых мест Священного Писания

<p>Вопрос: «Сей день его же сотвори Господь». Обяснение: </p> Это говорится о Пасхе Господней 25 Марта месяца. Если же в 3й день воскрес Господь наш Иисус Христос, как Сам говорит: «подобает Сыну Человеческому убиену быти и в третий день воскреснути» (Лук. 9, 22), то почему воскресение Господне называется восьмым днем? <p> Толкование: </p> третьим он называется, будучи исчисляем от дня спасительной страсти и распятия, восьмым же считается по созданию миpa; ибо начало видимого миpa было в тот день, и истинный свет—Христос в тот же день воскрес.

<p> Вопрос</p>: Почему Павел полагает первыми апостолов, потом пророков (1Кор. 12, 28)? <p> Обяснение</p>: Апо­столы суть и первые и последние: первые по величию и по множеству подвигов и трудов, какие они понесли в проповеди Евангелия Христова, и по славе, какую по­лучили от Бога; последние же, как избранные Богом в конце веков, чтобы и в этом быть им подобными Учителю своему, Который говорит: «Аз еемь Альфа и Омега» (Апок.1, 8), то есть первый по Божеству и последний по вочеловечению, как благоволивший в последние времена принять плоть человеческую и явить человекам Свое неизреченное милосердие. Альфа есть первая буква грече­ской азбуки, изображаемая так: «α», конец же всей азбуки греческой есть «ω» большое (омега). Этим Господь пока­зал о Себе, что Он есть начало всех видимых и невидимых творений, также и конец их и совершение. И Он все сотворил и возвратил к первой красоте, какую они имели до преступления Адама.

<p> Что такое «мерзость запустения» (Mф.24, 15)? </p> Мерзостью запустения Господь назвал образ Адриана, царя римского. Ибо этот царь разорил город Иерусалим до основания, так как иудеи, после бывшего запустения его от Becnacиaнa и Тита, царей римских, снова собрались при Адриане, постарались обновить Иерусалим и начали проводить в нем жизнь по древнему своему обычаю, самовластно, возмутившись против римского владыче­ства, чем, по безумно своему, и навлекли на себя окон­чательное разорение. Ибо царь Адриан, воюя против них, до тла разорил город их и наименовал его своим именем, Элия, ибо он так назывался — Элий Адриан. Мерзостью запустения называется также Антиох, названный Великим, сын Селевка Филопатора. Он был человек многокозненный и лихоимец, который, завоевав Иерусалим, избил в нем 180 тысяч чело­век, также дерзнул войти с великою гордостью во Святая Святых и поставил в алтаре кумир — эту мерзость запустения, и храм Господень осквернил не­чистыми жертвами, назвав его святилищем Зевса Олимпийского, и не употребляющих свиного мяса предавал смерти; им были убиты святые Маккавеи.

<p> Что такое покой? </p> Покой есть день субботний, в кото­рый Бог почил от всех дел Своих и перестал (творить новые твари), и в этот день иудеи вошли в землю обетованную. Действительное же упокоение есть царство небесное, которое наследуют все жившие благочестно в этой маловременной жизни и всякими правед­ными делами благоугодившие Богу. Постараемся и мы, любезный читатель, всею силою, Бога ради, достигнуть этого божественного царства и покоя, ибо все, почитаемое здесь — ложно, суетно, непостоянно и для неправильно держащихся сего служит причиною вечных мучений,

<p> Вопрос: что значит сказанное апостолом Павлом: «душевен же человек не приемлет яже Духа Божия» (1Кор. 2, 14)? Ответ</p>: человек, состоящий из души и тела, если исполняет дела, угодные Богу, то называется духовным, а не душевным, приемля наименование от другой высшей чести, то есть, от действия в нем Святого Духа, ибо душа не имеет собственных сил к творению добрых дел, если не получит помощи Святого Духа. Как плотским называется человек, ко­торый угождает плотским скверным похотям и сладострастию, так и душевным человеком апостол называет того, который устраивает свою жизнь по суетным человеческим помыслам, не приемля действия Святого Духа. Иначе: когда совершаем добродетели, тогда называемся духовными; когда же, уклонившись ко греху, совершим какое либо противное и богомерзкое дело по влечению падшего естества, тогда Писание именует нас землею, как сказано у пророка: «поразит Гос­подь землю словом уст Своих» (Исаии.11, 4). Не о земле здесь говорится, но о грехах, как и в другом месте сказано: «бы вся земля устне едине» (Быт. 11, 1), где также говорится о грешниках. II Авраам, уничижая себя пред Богом, говорит: «аз же есмь земля и пепел» (Быт. 18, 27).

<p> Вопрос: Что значит: «вопль содомский и гоморрский умножися» (Быт. 18, 20)? Ответ</p>: мерзкий и смраднейший тот противоестественный грех, который совершали содомляне, как голос какой восходил и вопиял во уши Господа Саваофа о величии нечестия, но Он долготерпел им; впоследствии же, по причине нераскаянности и не­исправимости скверного их нрава, навел на них вполне заслуженную казнь, говоря: «вопль содомский и гоморрский умножися ко, Мне».

## 8. О том, что должно твердо сохранять исповедание православной веры

Возлюбленному другу инок Максим желает радо­ваться о Господе!

О чем ты меня спрашивал, то отвечаю тебе, а чрез тебя и всякому православному. Священный символ, то есть исповедание православной христианской веры, был изложен Первым Вселенским Собором святых отцов 318, собравшихся в граде Никее при великом царе Константине, и изложен только до слов: „и в Духа Святаго". Второй же Вселенский Собор 150 святых от­цев, собравшихся против духоборца Македония, который произносил хулы на Святого Духа и признавал Его созданным, а не Создателем, прибавил (к изложению Первого Собора) учение о Святом Духе. Третий же Все­ленский Собор 200 святых отцев был созван в Ефесе против христоборца Нестория, который хулил и гово­рил, что иной есть Сын и Слово Божие, и иной Тот, Которого родила Приснодева Мария, почему он и не хотел Приснодеву Марию называть Богородицею, но называл Ее Христородицею, разделяя, окаянный, на два лица единого Богочеловека Иисуса Христа. По этой причине сей Святой Третий Собор определил и строго заповедал под угрозою страшных проклятий, чтобы Святой Символ, изложенный прежними двумя Соборами, сохранялся неизменно и никто не осмеливался бы по малоумной своей дерзости отнюдь ни прибавить что либо к нему, ни убавить из него даже до одной черты или йоты, ни переменить ни одного изречения или одной буквы в нем. При этом они постановили так: если кто после дерзнет что-либо таковое относительно Символа право­славной веры, да будет проклят и чужд всякого благословения и сообщества христианского. Страшна эта запо­ведь и страшно запрещение, и должно нам соблюдать относительно сего великую осторожность, если искренно желаем получить спасение и общение со святыми отцами, изложившими священный Символ православной нашей веры. Не говори же, что не большая заключается, разница в том, что дозволили ныне себе придумавшие новое мудрование. Страшное запрещение одинаково подвергает анафеме и прибавляющего и отъемлющего и переменяющего малейшее начертание. Не добра поэтому такая ваша похвала, чтобы не сказать—дерзостна, ибо подвер­гает той же анафеме и вас, изменяющих боговдохновенные словеса и говорящих: „из Марии", а не „от Марии", и—„чаем", а не „чаю", и „жизнь будущая в веки аминь", а не „будущего века". Довольно с вас устраивать военные дела, а то, что принадлежит Свя­тому Духу, пусть устанавливают те, кому это поручено; ибо «не можете Богу работати и мамоне», говорит Слово Божие (Лук. 17, 13). Сколько кланялся Пятому Святому Вселенскому Собору великий царь Иустиниан, прося доз­волить ему прибавить в Святом Символе одно малое изречение—„присно", чтобы вместо слов „и Марии Девы", произносить: „и Марии Приснодевы". Но блаженные те отцы, сохраняя заповедь первых четырех соборов, не дозволили ему прибавить это выражение в Святом Сим­воле, хотя и ничего вредного в нем не заключается, а напротив оно увеличивает славу и похвалу Пресвятой Богородице, а велели говорить и писать это в других похвалах Ее. Тогда царь, не получив от Собора просимого им и побуждаемый любовно к Пресвятой Богородице, сам составил следующую песнь: „Единородный Сыне и Слове Божий, бессмертен сый, и изволивый спасения нашего ради воплотитися от Святые Богородицы и Приснодевы Марии"... Имя ее — Mapия, а не «з» Мария, и приписывать тут и произносить эту букву—„з" непри­лично, ибо поставленное здесь «и»—есть союз соединитель­ный, а не предлог „из". Соединительным же назы­вается этот союз потому, что соединяет между собою то и другое выражение, как например: Петр, Иаков и Иоанн. Так и здесь: „воплощшася от Духа Свята и Mapии Девы", а не „из" Марии; также говорится, что от Захарии и Елисаветы, а не „из" Елисаветы родился Предтеча. Ибо это выражение „и", помешенное между сло­вами: „Духа Свята" и „Марии Девы", показывает нам, что Святая Дева осенением Святого Духа зачала и ро­дила Иисуса Христа, а не Одна и Сама Собою. Предлоги также соединяются с именами и многими изречениями, и один предлог часто относится к трем или четырем именам, как например в этом: человек со­стоит из земли, огня, воздуха и воды; здесь предлог „из" употреблен однажды, а имен четыре — земля, огонь, воздух и вода.

А относительно того, что вы не хотите произносить со всеми святыми соборами и с вашими святыми чудотвор­цами: „чаю воскресения", а говорите: „чаем", то и это у вас мудрствуется по непохвальному преслушанию оте­ческой заповеди, не дозволяющей никому изменить какое бы то ни было изречете в Святом Символе. Береги­тесь, чтобы от этих малых ваших преступлений не впасть вам в большие. Преставлять пределы и уставы отечеств не полезно, говорит Божия Премудрость. Вы же словеса Божии изменяете и хитрите. Если неложен Ска­завший ученикам Своим: «не вы бо будете глаголющии, но Дух Отца вашего глаголяй в вас» (Mф.10, 20); то, оче­видно, что вы по человеческой любопрительности хотите говорить: „чаем"—во множественном числе, а не в единственном: „чаю". Поэтому следует вам говорить: „Веруем во единого Бога", а не „верую", и „исповедуем едино крещение", а не „исповедую". Неужели не понимаете своего несмысленного мудрования? «Не мудр­ствуйте паче, еже подобает мудрствовати», говорит пре­мудрый Павел, апостол Христов (Рим. 12, 3).

Держите же и проповедуйте исповедание христианской веры неизменно, как предали православным все свя­тые соборы и четыре патриарха и как держали отцы и святые чудотворцы, чтобы быть вам во всем подобными им и сопричастниками царства небесного и жизни веч­ной будущего века, то есть грядущего, и имеющего от­крыться во второе пришествие страшного Судии. Не гово­рите же: „и жизнь будущая во веки", но: „жизнь буду­щего века", то есть Самого Спасителя Xpистa. Ибо Он для нас и жизнь и воскресение наше, как говорит апостол Павел в послании к Колоссаям: «аще бо воскреснусте со Христом, вышних ищите, идеже есть Христос, одесную Бога седя; горняя мудрствуйте, а не земная; умросте бо, и живот ваш сокровен есть со Христом в Бозе; егда же Христос явится живот ваш, тогда и вы с Ним явитеся во славе» (Кол.3,1—4). Этой жизни бесконечной, Иисуса Xpиcтa, жду, как значится в греческом тексте, а не чаю,—жду, то есть, с твердою и несомненною ве­рою надеюсь получить, а не будущих веков ожидаю, по вашему младенческому мудрованию. Ибо Христос есть для нас Жизнь и Воскресение, а не век и не века. О том, что не следует и не полезно прибавить что­ либо к Святому Символу, или убавить из него, или переменить какое-либо выражение,— об этом слушайте со вниманием, что говорит премудрый Иоанн Златоуст: как на царских златых монетах, если кто и малей­шее что изгладит с изображения, то делает негодною всю монету, так и тот, кто в истинной „вере малей­шее что переменить, тот испортил (все исповедание;". Согласно с этим учит и блаженный Исидор Пелусиотский, говоря так: „Убавляющие или дерзающие приба­вить что-либо к боговдохновенным словам, недугуют одним из двух: или они не веруют, что Святое Писание было написано Духом Святым, и поэтому спра­ведливо должны называться неверами; или же самих себя считают мудрее Святого Духа, и в таком слу­чае что другое должно сказать о них, как не то только, что они безумствуют".

Последуя этим святым, и я, грешный богомолец ваш, умоляю вас Иисусом Христом, перестаньте от такового новоизобретенного мудрования, ибо этим вы только возбуждаете ссору и соблазн между православ­ными, а не пользу приносите. Вот я, повинуясь царю и пророку, говорящему: «и глаголах о свидениих Твоих пред цари, и не стыдяхся» (Пс.118, 46),—сказал вам всю истину апостольскую, отцами преданную. Если послушаетесь этого краткого моего напоминания и перестанете смущать лю­дей Божиих, то слава Богу, давшему мне, грешному, такую силу слова! Если же не послушаетесь, то берегитесь сказанного Господом: «горе человеку тому, имже соблазн приходит», и прочее. Мир Христов да будет с вами!

## 9. Слово оправдательное об исправлении русских книг; здесь же и против говорящих, что плоть Господня по воскресении из мертвых стала неописуема

Читающее cиe, внимайте прилежно и рассуждайте богоугодно и вместе человеколюбно!

Бога, Который один есть Создатель и Господь всех и знает сердца человеческие, пред Которым ни одна тварь не утаена, но все явно и известно Ему—Его по­ставляю пред вами, благовернейшими, свидетелем о мне, недостойном иноке Максиме святогорце, что я ни­чего по лицемерно, или вопреки устава боговдохновенных отцов не пишу и не говорю вашему благоверно,— и не льщу вам из-за желания получить какую-нибудь временную славу или освобождение от тяжких скорбей, в которых страдаю уже 18 лет. Но, будучи распаляем божественною ревностью служить Богу и вам тем, чем по благодати Христовой могу, именно, в переводе и исправлении книг, я был возбранен некоторыми, причинившими мне не мало горьких оскорбление, а иные из них, не знаю, что с ними случилось, относясь ко мне враждебно, называют меня еретиком, говоря, что я не исправляю, а порчу боговдохновенные книги. В этом они дадут ответ Богу, ибо не только препятствуют такому богоугодному делу, но еще и на меня, бедного, ни в чем неповинного, клевещут, ненавидят меня, как еретика, и, не имея никакого основания в законе христианском, отлучают от причастия Таин Христовых.

Об исповедании православной веры, которое я со­держу, достаточно мною было написано вам в книжице, содержащей ответ мой по сему предмету. А что я порчу священных книг, как клевещут на меня мои недоброжелатели, но прилежно, со всяким вниманием, со страхом Божиим и правильным пониманием исправ­ляю в них то, что оказывается испорченным или пе­реписчиками необразованными и неопытными в понимании смысла и правил грамматических, или же самими приснопамятными, мужами, производившими сначала перевод книг. Надо сказать, по правде, что в некоторых местах встречается не точное уразумение ими силы эллинских речений, и поэтому они далеко отпали от истины. Ибо эллинское наречие имеет много неудобо­постижимых различных значений одного и того же изречения. И если кто не достаточно и не вполне обучился грамматике, пиитике, риторике и самой философии, то не может вполне правильно ни понять писанное, ни пере­вести оное на другой язык. А что я правильно и вполне разумно исправляю то, что прежними было недосмотрено,— это я постараюсь объяснить вашему благочестию со вся­кою истиною, как пред Самим Богом. Начну же так.

Взяв в руки священную книгу Триодь, я нашел в 9-й песни канона Великого Четвертка: „Сущаго естеством не созданна Сына и Слова, пребезначального Отца, не суща естеством не созданна воспеваем". Не стерпев такой хулы, я исправил это хульное место в том смысле, как Сам Святый Утешитель свыше преподал это нам чрез блаженного Косьму в наших книгах. Ибо у нас Слово славится несозданным по естеству как в этом месте, так и везде. Как рождающий Его присносущно Отец несоздан, так несоздан по естеству и рождаемый от Него Бог — Слово, а никак не при­знается созданным, как хулил злочестивый Арий, при­водя в доказательство своей ереси сказанное у Премудрого Соломона, как бы от лица Самой Божией Ипостасной Премудрости, где говорится: прежде «век основа Мя...» прежде «холмов» рождает «Мя» (Притч.8,23.25), а несколько выше говорит: «Господь созда Мя начало путей Своих в дела Своя» (ст. 22). Это изречение блаженный Косьма, творец канона Великого Четвертка, толкуя православно и благочестно, и уничтожая с корнем нечестивую Apиевy ересь, говорит, как бы от лица Самого воплотившагося Бога—Слова так: „Содетельницу Отец прежде век Премудрость рождает Мя, начаток путей, в дела созда ныне тайно совершаемая: Слово бо несозданное Сый есте­ством, гласы присвояюся, егоже ныне приях» (песнь 9, троп. 2). Ясно говорит Слово Божие Арию злочестивому: научись, о злочестивейший из людей, Арий, что слова: «прежде век и холмов рождает Мя» Отец, показывают превечное и присносущное от пребезначального Отца божественное Мое рождение; а слова: «созда Мя в начало путей Своих» показывают рождение Мое по плоти в по­следнее время, которое Я благоволил принять по вели­кому человеколюбию Своему и благости, да спасется Мною род человеческий. Поэтому, быв совершенным человеком, Я и говорил о Себе человекообразно: «созда Мя» Отец «в начало путей Своих», то есть, во исполнение всех совершившихся плотским Моим явлением таинств. „Слово бо Сый несозданное естеством", ибо Отец «рождает Мя прежде век» и прежде всей видимой и невиди­мой твари, но, как соделавшийся в последние времена человеком, Я понуждался в этом изречении: «созда Мя», чтобы показать этим Свое воплощение. Таков смысл этого священного песнопения. А в ваших священных триодях Он в одних называется просто Словом, без упоминания о том, что Он несоздан, а в других и Словом по естеству не называется, и не знаю, кто виновен в этой хуле,—Бог весть, Который и будет су­дить виновного, где бы то ни было. Я же какому здесь подлежу осуждение или укорению за то, что во славу Единородного и несозданного Бога Слова и во спасение всех православных как следует исправил такие хуления? И еще в том же каноне и в той же песни, в последнем тропаре древний переводчик вме­сто: „Христа единого тем Мя знайте", перевел: „Христа единого два Мене познайте", не поняв значений написанного изречения и не постигнув смысла того стиха, который собственно сопротивляется древней ереси и, как предшествовавший стих посрамил злочестивого Ария, так и этот низлагает богомерзкую хулу Нестория, ко­торый единого по ипостаси Богочеловека—Христа разделял на два лица, утверждая, что Иной есть родившийся от Приснодевы Марии Еммануил, а Иной—сшедший с неба Бог—Слово, почему и не хотел, нечестивый, едину Приснодеву и всенепорочную Матерь Бога Слова назы­вать Богородицею, а называл Ее Христородицею. Бла­женный же Косьма, творец канонов, приведенным сти­хом учит нас, говоря, как бы от лица Самого Бо­гочеловека—Слова: сугуба естеством должно исповедывать воплощенного Бога—Слова, то есть, совершенным Богом и совершенным человеком, при чем два есте­ства сошлись, не переменяясь и не смешиваясь, и ни Божественное естество не переменилось в человечество, ни человеческое естество не переменилось в Божество: ипостасию же единого должно знать и исповедывать Бого­человека, а не двух, как мудрствовал злочестивый Несторий, разделяя нечестиво единого Богочеловека на два лица. Отводя нас от этого нечестивого разделения, блаженный Косьма говорит как бы от лица единого Богочеловека—Христа: как человек Я по существу, а не привидением, иначе говоря, в действительности, а не обманчиво, так и Бог Я по свойству воссоединения. Я по естеству совокупился с человечеством, соединив­шись с ним по ипостаси, поэтому „Христа единого Меня знайте", сохраняющего оба естества, из которых Я сложен и в коих пожил с вами прежде Своих страданий, и которые соблюдаю и ныне, после страдания и воскресения из мертвых. И об этом достаточно сказанного; ибо я говорю к благочестивым и премудрым.

Затем, в каноне в неделю Фомину, в 3-й песни находится некое неприличное, чтобы не сказать хульное мудрование некоторых, ненаученных основательно бого­словие. Ибо блаженный Иоанн Дамаскин, достигали выс­шего познания философии и богословия, зная хорошо, что Божество несозданно, непревратно и неизменяемо, и что по этой причине Оно одно неописуемо и неприступно, а все твари описуемы и изменяемы, хотя некоторый по благодати Божией, а не по естеству, и пребывают неиз­менными, в этом смысле, зная Господа нашего Иисуса Христа неописуемым, поелику Он Бог истинный, а поелику Он истинный человек—описуемым плотию, то есть, что Он по плоти ограничивается и объемлется местом,—так выразился во 2-м стихе 3-й песни: „Во гробе заключен описанною плотно Своею неописанный Божеством" и прочее. Некоторые же из нынешних суетных мудрецов, как бы негодуя против богословия блаженного сего отца, весьма дерзостно и невежественно пишут в триодях вместо „описуемою плотию Своею"— „неописуемою", последуя своим суетным помыслам, чтобы не сказать хульным самообманам. Будучи же спрошены, зачем вы, о премудрые мужи, так пишете и поете в церкви?—они отвечают, что по воскресении из мертвых Господня плоть стала обоженною и есть неописуема, так как Бог—Слово тогда вместился в нее и обожил ее. Если же допустить так, как они мудрствуют, то значит, что прежде воскресения Господа из мертвых, Господь не соединился по ипостаси святой Своей плоти, и не Бога родила Святая Оная Дева, а простого человека. Если это так, то напрасно было сказано Ей Гавриилом: „Радуйся, Благодатная, Господь с Тобою!" И если не Божеством Господь с Нею, как толкуют суе­мудрые, то и Богородицею не следует Ей называться, а Христородицею, по зловерному Несторию. О, какой это стыд! По их учению, Господь прежде воскресения Своего был только человек, а не Бог совершенный в еди­ной ипостаси, как мы веруем и воспеваем Его. К тому же, если по воскресении вошел Бог Слово в ро­дившегося от Приснодевы Марии Еммануила, и обожил святую плоть Свою, которая таким образом стала не­описуемою, то уже два неописуемых: Бог, Который по естеству несоздан и непременен, и созданная святая плоть Еммануила. И если она неописуема, то значит, что она переменилась в Божество. И если это так, то Господь наш по воскресении уже не человек совершен­ный, а только Бог, так как святая плоть Его была поглощена и вполне побеждена Божеством Бога Слова. Таким образом, возникает опять уничтоженная издавна ересь Севирова и Евтихиева. К тому же, если святая плоть Его неописуема, то как она вместится на описуемом престоле святые славы Его? Ведь нельзя сказать, что и престол святые славы Его неописуем. Ибо неопи­суемым у святых богословов и у внешних философов признается то, что невместимо, необъемлемо, не ограничивается местом по причине безмерного величе­ства существа и естества своего. Все же созданное—описуемо, то есть, вместимо, определяемо и объемлемо ме­стом. Поэтому, только Божество, как едино несозданное, есть неописуемо, необъемлемо и неопределяемо, и спра­ведливо так называется, как не могущее по безмерному и бесконечному величеству существа своего, быть вме­стимо или определено местом. Так понимают священ­ные богословы и внешние философы неописуемость. Итак, Божество—бесплотно и бесколичественно, то есть, без­мерно и бесконечно; плоть же Господа нашего Иисуса Хрита—и создана, и описуема, то есть, вместима и объемлема местом, как прежде страданий, так и после них, но не подлежит уже, после воскресения из мерт­вых, тленно и смерти, соделавшись чуждою всякой мертвости и тленного изменения, под чем разумею непредосудительные слабости человеческие, то есть, чтобы алкать и жаждать, спать, утруждаться от путешествия, бояться смертной чаши; ибо по воскресении она соделалась нетленною, бессмертною, неизнуряемою и стала испол­нена всякой благодати и благословения, божественной светлости, красоты и святыни, по причине совершенного соединения и всегдашнего сочетания с нею Бога Слова, а не по причине претворения ее в божество. Пусть уда­лится от нас такая хула, ибо непреложными и несмесными сохраняются соединявшиеся два существа и есте­ства в Богочеловеке-Слове! Свидетелями сего суть все боговдохновенные богословы, особенно же удостоверяет сие священная песнь (догматик) третьего гласа, поемый во славу и похвалу Пречистой Богоматери так: „Како не дивимся богомужному рождеству Твоему, Пречестная; искушения бо мужеского не приемши, Всенепорочная, родила еси без отца Сына плотию..., никакоже претерпевшого изменения, или смешения, или разделения, но обою суще­ству свойство цело сохраньшаго". Да постыдятся же утверждающее, что по воскресении плоть Господня утра­тила свойство описуемости и стала неописуемою! Ибо если стала неописуема, то претворилась в Божество, так как только одно Божество несозданно и неописуемо по при­чине бесконечности и беспредельности божественного су­щества. Пусть же внимательно слушают сказанное выше: „никакоже", говорит, „претерпевшаго изменения, или смшения, или разделения, но обою существу свойство цело сохраньшаго".

Теперь пусть объяснят нам эти чудные богословы, каким образом сохранил (Воплотивпийся) целым свой­ство обоих существ? Но, очевидно, они не в состоянии ответить на вопрос. И это не удивительно, ибо они не научи­лись, в сущности, тайнам священной философии богословов, а проходят и понимают боговдохновенное писание только поверхностно, почему и впадают во многие погрешности. Пусть же узнают от научившихся сему, и, узнав, пусть прославят Дающего премудрость и разум всем вообще просящим у Него. Услышьте же, о чудные мужи, что такое свойство обоих естеств, и, узнав, отложите всякое пустое, чтобы не сказать душепагубное, препирательство. Существо есть и так назы­вается пресущественное Божественное существо; ибо су­щество есть вещь самобытная, не требующая другого к своему составлению, как душа, тело, камень, воск, медь и подобное сему, как об этом определили философы, и каждое отдельное существо имеет свое особое свой­ство. Божественному существу свойственно быть несозданным, присносущным, бессмертным, неизменяемыми неописуемым, бесстрастным. И какие еще подобные свойства имеются и усматриваются в божественном величестве, все это Единородный сохранил неизменно, то есть, в целости, присоединив все по ипостаси чело­веческому существу и естеству. Ибо ни страданию не подверглось Божество на кресте, ни смерти, и не преложилось в человечество, но пребыло в своем достоин­стве неизменно—несмесным, бесстрастным, бессмерт­ным, безлетным и неописанным. Человеческому же естеству, говорю плоти, свойственно: быть созданным, смертным, тленным, страстным, изменяемым, описуемым, то есть, вместимым и объемлемым местом,— свойственно алкать, жаждать, утруждаться от путешествия, скорбеть. И какие еще подобные свойства присущи нашему немощному естеству и усматриваются в нем,— все это Единородный имел прежде спасительных Своих страданий, как совершенный человек, кроме страстей предосудительных; ибо Он, как человек, и алкал, как тогда, когда пришел к смоковнице, ища плода на ней, чтобы утолить голод, как написано; Он и жаждал, когда просил воды у самаряныни; скорбел, когда говорил: «прискорбна есть душа Моя до смерти» (Mф.26, 38), и утруждался от путешествия, и пострадал, и умер плотью, как человек, а не Божеством. Все это Он претерпел, а по воскресений из мертвых все это сложил с Себя, то есть— то, чтобы подлежать тлению, смерти, изменению, чтобы алкать и жаждать, утруждаться в путешествии, скорбеть, бояться чаши смертной. Поэтому, святые богословы утверждают, что святая плоть Его стала обоженною,—не так, чтобы она претворилась в божествен­ное естество и существо, — да удалится от нас такая хула!—но потому, что Он сложил с Себя все вообще свойства тления и человеческой немощи, и стала святая плоть Его нетленною, бессмертною, бесстрастною, но не стала вместе с тем несозданною и неописуемою, ибо это не суть немощи, а существенные свойства всякого созданного существа, по которым оно и отличается от единого несозданного и неописуемаго, то есть, Божия су­щества и естества. Ибо всякой твари свойственно по есте­ству подлежать описанию, то есть, ограничиваться местом; Божество же потому и неописуемо, что оно безмерно по величеству своему и едино несозданно и не ограничи­вается никаким местом. Если же будем утверждать, что и плоть Спасителева по воскресении стала неописуе­мою, то, по необходимости, должны допустить, что она стала и несозданною, а если стала несозданною то зна­чит стала и Богом, ибо одно только Божество несозданно, как мы многократно сказали; и если плоть та стала уже несозданною и претворилась в Божество, то Христос по воскресении уже не есть и Бог и человек совершенный, а только Бог. О, хула Северианова!....

Поняли ли вы теперь, о премудрые мужи, куда увлекает вас ваше бессмысленное баснословие, а не богословие? Перестаньте, прошу вас, перестаньте от такой дер­зости в словах и научитесь говорить с блаженным Иоанном Дамаскиным и со всеми православными учи­телями: „искушения бо мужеского не приемши, Всенепорочная, родила еси без отца Сына плотию, прежде век от Отца рожденного без матере". Слышите ли, что в самом том зачатии родившийся прежде век Бог—Слово соединился принятой Им плоти, а не после, по воскре­сении, вошел в нее, как вы неправильно мудрствуете? Слушайте же и последующее за сим: „никакоже претерпвшого изменения, или смешения, или разделения." Вы же каким образом отделяете Его от святой плоти Его до самого воскресения, утверждая, что потом Он вошел в нее и обожил ее, и поэтому признаете ее уже неопи­суемою? Слушайте же и дальнейшее: „но обою существу свойство цело сохраньшаго". Как же это будет истинно, если Он свойственную святой плоти Своей описуемость претворил в неописуемость? Учитель церковный гово­рит Святым Духом, что в целости сохранил Гос­подь свойство обоих существ, то есть, неописуемость божественного существа сохранил неописуемым, также и свойство описуемости созданной святой плоти Своей сохранил и соблюдает описуемым. Вы же, противясь боговдохновенному сему учителю и отцу, говорите, что Он неописуемою плотию заключен был и во гробе. И если, как вы утверждаете, она неописуема, то есть, невместима, по толковании святых отцев, то как она была заключена в столь тесном месте? Неужели не разумеете, что неописуемым называется святыми бого­словами одно только Божество, по причине безмерного, непостижимого, неисследованного и неизглаголанного ве­личества своего непостижимого существа, так как оно одно неописанно и бесконечно? Не слышите ли опять, Свя­тую Божию Церковь, которая воспевает и говорит: „Во гробе плотски, во аде же с душею, яко Бог, в рай же с разбойником, и на престоле был еси, Христе, со Отцем и Духом, вся исполняли, неописанный"? Слы­шите ли, что Он Божеством неописан, то есть, невместим и везде весь есть, а по телу описуется гробом, то есть вмещается во гробе и лежит бездыханный мертвец, как совершенный человек; тот же и во аде с святою Своею душею, и в раю с разбойником, и на небесах вместе с Отцем и Святым Духом, все исполняя божественной Своей славы?

Спросим мы этих премудрых философов. пусть скажут откровенно, почему признают они плоть Гос­подню по воскресении неописанною,—по причине ли преложения естества, или потому, что она возросла до бесконечных размеров? И если скажут, что по причине преложения, как сделавшаяся обоженною, то этим, они явно отвергают то, что во Xpистe сошлись два естества, сохраняющаяся неизменными и неслитными, как напи­сано: „не во двою лицу разделяемый, но во двою есте­ству неслитно познаваемый" (Богородич. Воскр. 6-го гласа). Если, по их мудрованию, слились между собою по воскресении оба естества, то Христос есть только Бог, а не вместе с тем и чело­век совершенный. О, какая хула! Как не внимают они божественному гласу, говорящему: «осяжите Мя и видите, яко дух плоти и кости не имать, якоже Мене видите имуща?» И опять: «имате ли что снедно зде! и взем,- говорит, пред ними яде» (Лук. 24, 39. 41. 43). Этим способом Преблагий старался уверить, что и по воскресении Своем Он— совершенный человек, в действительности, а не привидением. Если же скажут чудные эти новоявленные философы, что плоть Христова потому стала неопИСуема, что по воскресении возросла до безмерной величины, то ясно обличаются, что они неправильно мудрствуют это из своего плотского состояния, а не из божественного писания. Где что-либо подобное, смеха достойное, сказано кем-либо из боговдохновенных отцев? И если допустим это их мудрование, то окажется, что одна рука Его простирается далеко за северную оконечность неба, а другая, по причине бесконечного величества тела, про­стирается далее южной оконечности; также и ноги будут стоять на земле, а глава прострется в бесконечную вы­соту за небеса; также и толщина Его будет невместима в описанном престоле Его. Ибо каким образом не­описуемая по причине безмерного величества, как они говорят, плоть Его, опишется, то есть, вместится на опи­санном и ограниченном престоле? Ибо знаем, что всякий престол, как ограниченный, поставлен на известном месте. Если же смешно и хульно такое их мудрование, то пусть перестанут от такового безумия и пусть воспевают и благословляют в церквах Господа «от источник израилевых», то есть, приняв свидетельство из боговдохновенных писаний, а не из своего чрева.

С своей стороны я предложил бы вам, для большого удостоверения сказанного мною, написанное блаженным Иоанном Дамаскиным в 33-й главе, где он превосходно и явственно богословствует о плотском смотрении Единородного. А как святые ваши книги много­образно перепорчены переписывавшими их, то я не pешился предложить вам его прекрасные слова, ибо в том виде, как они содержатся в этих книгах, они представляются совершенно бессмысленными и беспорядочными. Но, если Бог поможет, предложу вам их из полной греческой книги, которую, если Господь бла­гословит, надеюсь получить. Но об этом достаточно сказанного на сей раз. Вы же, о благочестивейшие князи и бояре, рассудите, умоляю вашу честность, заслуживаю ли я по этой причине ненависти, и справедливо ли окле­ветали меня, как еретика, те, которые в течение стольких лет содержат меня в отлучении от общества верных и лишили принятия Святых Божиих Даров? В святом Евангелии говорится: «от словес своих оправдишися, и от словес своих осудишися» (Mф.12, 37). Если же и я говорю истину и достойное вероятий, то ока­жите мне, бедному, благость и милость, как благоче­стивые и нелицеприятные судьи, и освободите меня от тех угнетений, в которых я содержусь вот уже много лет, и от неправедных клевет, кои на меня взве­дены,—чтобы и мне удостоиться вместе со всеми благо­честивыми молиться общему всех Создателю и Владыке о милости, мире, многолетнем здравии и победе над врагами благочестивого самодержавного великого князя Иоанна Васильевича всея России и о всех вас. Если же сказанное мною несправедливо и неуместно, то прошу вас не презреть меня, заблуждающего в беспутиях и погибающего душою по безумию своему, но с приличным попечением устроить мое исправление и спасение, и даруйте мне, умоляю ваше благочестие, возвращение во Святую Гору, дабы, где я от юности своей понес много различных трудов духовных и телесных, там с надеждою спасения положить мне и смиренные свои кости. Ради щедрот Христовых исполните это справедливое мое прошение и не презрите меня, жалкого, живущего в непрестанной скорби и печали и в бедах влачащего маловременную сию жизнь. Но для чего и держать меня здесь? Ни на что я уже не годен вам. Как Создатель изначала сотворил человека самовластным, чтобы он по собственному изволению избирал благое и, поступая так согласно воли Создавшего его, получил бы в награду от Создателя и Владыки всех царство непо­колебимое и жизнь вечную, так и вы, подражая Созда­телю, даруйте мне эту благодать, чтобы и я мог избрать благое, как угодно Владыке. А в чем заключается воля Владыки, послушайте Его Самого, ясно так заповедующего и повелевающего нам, инокам: «в он же аще дом внидете, ту пребывайте, дондеже изыдете, не пре­ходите из дома в дом» (Марк.6, 10). Вот Владыка всех ясно и повелительно заповедует нам, инокам, подражающим апостольскому житию, пребывать до кончины своей там, где мы были призваны изначала, и не пере­ходить из монастыря в монастырь, или из одной страны в другую до самого исхода своего из этой сует­ной жизни! Постарайтесь же оказаться содействующими Владыке всех к спасение моему! Вы оттуда призвали меня на время послужить в том, в чем имели на­добность и, при помощи благодати Христовой, я верно в течение многих лет послужил, исполняя ваши повеления, государи мои. Теперь же и пред Богом и пред людьми справедливо, и вашему благочестию прилично, чтобы вы даровали мне эту благодать в награду за все прежние мои труды и эти многолетние скорби, какие терплю, праведно ли или неправедно—знает праведный Судия, Который и воздаст каждому по делам его!

## 10. Слово оправдательное об исправлении книг, написанное скудоумным иноком Максимом Святогорцем

Свидетелем души моей и совести представляю вам, господам моим, Самого Сердцеведца Господа нашего Иисуса Христа, истинного Бога, что я ничего по дерзости, или по упрямству, или по какой-нибудь пронырливости не говорил и не переводил и не исправлял до сего времени для вас, господ моих, но со всякою исти­ною и правдою, согласно точного смысла эллинского, то есть, греческого учения переводил для вас, исправлял и говорил с вами, государи мои. По непотребным делам своим я грешнее всех людей, но в понима­нии книжного разума греческого учения, насколько удостоил меня Податель всякого вообще блага, Утешитель Святый, я для вас, господ моих, неложный толкова­тель и переводчик. Да будет же вам известно, что эллинский язык, то есть греческий, очень труден, и не всякий просто может постигнуть вполне силу его значения, если не проведет много лет в изучении его у опытных учителей, и притом, если не будет по про­исхождение грек и, при особенных умственных способностях, не будет иметь охоту к изучению, а не так, что поучился немного и не довел учения до конца, как это я усматриваю у приснопамятного переводчика святых писаний с греческого на русский язык. Из изречений, служащих доказательством моих слов, я приведу вам три или четыре. Есть у нас выражение, которое пишется так: „ипсилос" (ΰψηλός) значение же его: „высокий"; и есть другое выражение, очень мало отличающееся по начертанию от первого, которое пи­шется: „псилос" (ψιλός), значение же его: „наг", или „гол". Это выражение „псилос", употребляется везде богословами, возражавшими еретикам, хулившим Христа и утверждавшим, что Христос был только человек, а не Бог; святые же богословы утверждают, что Христом есть не „псилос" человек, то есть, не наг и не гол и не один только человек, но и Бог истин­ный и совершенный; не нагим же и не голым по­нимай Его не относительно одежды, а относительно Божества, именно, что Христос есть не наши чело­век, то есть, не без Божества, но истинный Бог. Помянутые же почтенные переводчики не поняли этой разницы значения выражений: „ипсилос" и „псилос",— и вместо того, чтобы перевести: „наг", или „гол", или „только один",—везде перевели вам в том смысле, что Христос „высокий" человек, перепутав значение слов: „ипсилос" и „псилос". „Ипсилос" значит высокий, а „псилос"—нагой, или голый, или один. И потому у них Христос именуется высоким; но это неправильно и не соответствует мысли богословов; ибо не относительно размеров тела Христова спо­рили еретики с православными, но о Божестве Его и человечестве, сопротивляясь нам, исповедующим во Христе то и другое. Но об этом достаточно сказанного здесь.

Другие два выражения без малого подобны между собою. Но обратите должное внимание на буквы, которыми они пишутся. Одно: „екклисия", и значит: „церковь"; а другое „екилис", что значит: „заключить кого-либо вне церкви", правильнее же сказать: „отлучить от церкви". В послании святого апостола Павла к галатам гово­рится: «ревнуют по вас не добре, но отлучити вас хотят» (Гал.4, 17). Древние же переводчики, не поняв различия похожих друг на друга выражений, перевели вам на­удачу вместо: „отлучити вас хотят",—„церкви вас хотят", не обратив внимание ни на значение смысла слов апостольских, ни на различие букв, коими пи­шется приведенное изречение. Смысл апостольских слов таков: ревнуют по вас не добре те, которые учат вас обрезываться, то есть, они ревнуют не ко спасению вашему, а к погибели, и советуют вам это с тем, чтобы отлучить вас от Христа, ибо если будете обрезываться, то Христос не принесет вам никакой пользы. Древние же переводчики, не поняв ни значения разума апостольских слов, ни разницы греческих, слов, пе­ревели вам: „но церкви вас хотят". Но это непра­вильно; ибо не церквами сотворить их хотели те, кото­рые велели им обрезываться по закону Моисееву и хранить прочие законные установления, но стремились этим отлучить их от Христа. И об этом сего до­статочно.

В 8-й песни канона на Рождество Христово, во втором стихе, который начинается словами: «Органы уклониша...», имеется следующая неприличная описка. У нас имеются два выражения, которые одинаковы между собою по произношению, но пишутся слова эти разно и, соответственно сему имеют различное значение; прилежно обратим на это внимание. Выражение это: „у гар идон". В первом случае, если оно пишется чрез малую ижицу, то значит: „не видели"; а в другом случае, если написано чрез ижицу большую, то значит: «не пели». Древний же переводчик, не обратив должного внимания ни на различие способа Писания сего выражения, ни на смысл стиха, перевел просто: „не видеша в любодеяниях". Но это неправильно не только в смысле буквального начертания приведенного изречения, но и не соответствует силе разума стиха. Ибо разум стиха таков: органами творец канона именует различные плачевные музыкальные инструменты, каковы: гусли, псалтири, скрипки и подобные им. А как люди израильские, плененные царем Навуходоносором, уво­димы были в плен и потому находились в скорби и печали, то и уклонялись, говорит, от песней, то есть, отказывались преподобные отроки петь для своих пленителей песни Сионские, и, будучи вопрошаемы о сем ведущими их в плен, которые говорили: «воспойте нам от песней Сионских», отвечали им: «како воспоем песнь Господню на земли чуждей», как написано в псалме 136-м, который начинается словами: «На реках Вавилонских». Переводчик же, не рассмотрев ни того, как пишется помянутое выражение, ни смысла стиха, вместо того, чтобы сказать: „не певаху", перевел на­удачу: „не видеша". Как же не видели блаженные те три отрока и прочие священники и левиты? Ведь не сле­пые же они были, когда по причине особенной своей красоты отроки взяты были в царские палаты? Но и это выражение: „в любодеяниях", переведено ими не со­ответственно подлинника; ибо у нас так не понимается, а как написано Духом Святым у пророка Давида: «на земли чуждей», хотя творец канона и изменил не­сколько выражение, сказав: „в чуждих" но не в любодеяниях; сделал же он это применительно к ирмосу, дабы пение вышло согласное.

Из этих и подобных им описок очевидно, что древние переводчики не вполне уразумели эллинский язык, а может быть и некоторые другие малоученые, после них, желая исправить то, больше только испортили.

Хотя бы я еще и многими другими подобными ошибками древних переводчиков, требующими прилежного исправления, удостоверить твое святолепное преподобие, что я для вас, господ моих, истинный толко­ватель книг. Но, дабы многословие не наскучило твоему святительскому внимание, ограничиваюсь этим. Написал же я это не для того, чтобы выставить себя победителем,—да не по пустится мне когда-либо быть увлеченным таким неистовством!—но чтобы себя очистить от всякого несправедливого мнения некоторых небратолюбцев, которым Бог да простит, и чтобы не ока­заться мне повинным праведному осуждению вместе с тем, который скрыл в землю талант господина сво­его. Под талантом же мы разумеем, о владыко свя­тый, даруемое каждому Божественным Утешителем духовное дарование, которое дается, во-первых, во славу Самого дающего Бога, а затем и на пользу как приемлющего дарование, так и всех верных. Землею же, в которой скрывается такой талант, мы признаем за­вистливое, самолюбивое и ленивое расположение, и злой нрав приемлющего таковое дарование, не хотящего поль­зовать им других. Таков тот раб, о котором гово­рит страшный и неложный Судия: «аще ли же речет злый раб той в сердцы своем: коснит господин мой приити, и начнет бити клевреты своя, ясти же и пиши с пияницами» и прочее известное (Mф. 24, 48—51). Что же против сего скажут те, которые неправильно и бездоказательно кле­вещут на меня, утверждая, что я порчу святые книги и ввожу нечто противное им? Неужели и в том, что мною здесь указано, я, по их мнение, порчу и извращаю их? Если же я хорошо и правильно исправляю, то я исправляю не Святое Писание, а вкравшиеся в него непохвальные ошибки, из которых некоторые вошли от недоумения, или нерадения, или от забвения древних приснопамятных переводчиков, а другие—от большого невежества и небрежности переписчиков. Итак, пусть перестанут несправедливо злословить ближнего своего, который трудится просто во славу Божию, к похвале Его и на пользу всякому благоразумному и православному брату своему! Пусть отстанут от такой неправедной вражды, чтобы не только избавиться им от греха напрасной клеветы на ближнего своего, но и избегнуть ожидающего их осуждения, как непокоряющихся истине. «Аще не бых пришел,- говорит, и глаголал им, греха не быша имели; ныне же вины не имут о гресе своем» (Иоан. 15, 22).

Но может быть некоторые непокоряющиеся скажут на это: „Великую досаду, о человече, ты причиняешь тем своим делом прославившимся в нашей стране преподобным чудотворцам, которые по этим святым книгам благоугодили Богу при жизни, а по преставлений своем прославлены Им святостью и творением вся­ких чудес". Против этого не я, но сам блаженный Павел пусть ответит им и научит их, говоря Ду­хом Святым нечто такое: «Комуждо же дается явление Духа на пользу. Овому бо Духом дается слово премудрости, иному же слово разума, о томже Дусе; другому же вера, темже Духом: иному же дарования исцелений, о томже Дусе: другому же действия сил, иному же пророчество, дру­гому же разсуждения духовом, иному же роди языков. Вся же сия действует един и тойжде Дух, разделяя властию поемуждо, якоже хощет» (1Кор. 12, 7—11). Из этого явствует, что не всякому даются все вообще духовные дарования. А что святые русские чудотворцы, по дарованию, данному им свыше, просияли в православной рус­ской земле и соделались богоносными отцами,—это и я исповедую и поклоняюсь им, как истинным Божиим угодникам. Но они не приняли свыше знания языков и сказания их. Поэтому, не должно удивляться, что от них, хотя они и угодны были Богу, утаились те непра­вильности, которые ныне мною исправлены. Им, за их подобноапостольское смиренномудрие и кротость, и за святость их жизни, дано было дарование исцелений и творения дивных чудес; другому же, хотя он и гре­шнее всех живущих на земле, дано знание и сказание языков, и этому удивляться не следует. Ведь и скот бессловесный, будучи вразумлен мановением Божиим, возмог уцеломудрить многоразумного старца (говорится об ослице (Чис.22,21-33); тем более человек, созданный рукою Божиею по образу и по подобию Божию, много превосходнее неразумного скота. И дивный оный угодник Божий (Моисей) не был ли вразумлен правильным советом Иoфopa (Исх.18,14-26), идоло­поклонника и иноплеменника, и по его совету хорошо устроил относительно себя и людей Божиих? Также и блаженный Ефрем, который помолился Богу, чтобы послал ему такого человека, от которого он мог бы получить духовную пользу,—не блудницею ли был научен всегда смотреть в землю, от которой взят был и создан, и не со всяким ли смиренномудрием и благодарением Богу принял он поучение? Что же сказать и о чудном Maкарие, который помолился, подобно Ефрему, и был вразумлен одним отроком, пасущим волов, как должно употреблять пищу, при чем отрок еще и укорил его, сказав: „Или ты подобен ослу, авва?" Таковы все истинные угодники Божии, которые со вся­ким смиренномудрием и благодарением Богу ищут и приемлют вразумление от всякого человека, могущего их пользовать, повинуясь в этом заповеди Божией, которая говорит: «вопроси отца твоего, и возвестит тебе, и старцы твоя, и рекут ти» (Второз. 32, 7). Что же ска­зать и о честном том пресвитере, который ради великого своего незлобия и чистоты жизни сподобился боже­ственною благодатью видеть ангела, стоящим по правую сторону алтаря и сослужащим ему? Этот пресвитер получил вразумление от некоторого диакона, пришедшего из Константинополя, который, служа с ним, объяснил ему, что он неправильно, при совершений Таинства, употребляет некоторые слова, принадлежащие к ереси Севировой. Когда же пресвитер, как бы возражая ему, обратился к предстоящему святому ангелу и спросил, почему он, столько лет присутствуя всегда при совершении им божественной службы, умолчал об этой его погрешности, то услышал в ответ, что Богу так угодно, чтобы люди от людей получали исправление.

Итак, никакого бесчестия не происходит для преподобных чудотворцев российских от исправления книг, как и жившим во времена гонений святым Божиим архиереям и мученикам не причинено никакого бесчестия или досаждения тем, что бывшими после них про­изведены различные исправления Священного Писания Ветхого Завета, как то: Симмахом, Феодотионом, Акилою и Лукианом, пресвитером Антиохийским, из коих каждый исправил то, что недосмотрено было бывшим до него переводчиком. Но и об этом достаточно сказанного мною, так как я пред праведным и благоразумным архиереем Бога Вышнего возражаю клевещущим на меня неправильно. Если сказанное мною ока­жется правильным и истинным, то благодарение Богу, учащему человека разуму! Если же нет, то по прочтении этой статьи, раздери бумагу и брось в огонь, а меня, скудоумного, благоволи святительски, и вместе отечески, вразумить. Я радуюсь вразумлению и не отвергаю обличений, происходящих от любви духовной.

## 11. Объяснение слов: „О свышнем мире и спасении душ наших Господу помолимся"

Так как ты, по своему апостольскиподражатель­ному смиренномудрию, сподобляешь меня, скудоумного и необразованного, своей святительской беседы и спраши­ваешь меня о некоторых неудобопонятных книжных изречениях, то я признал справедливым уведомить твое преподобие в коротких словах, насколько вразумит немощной разум мой Свет Истинный, просвещающий всякого человека, грядущего в мир. Так как по старинному вашему переводу, священники и диаконы в начале святой литургии приглашают православных мо­литься о свышнем мире, и некоторые понимают это об ангелах, то пусть будет известно твоему преподо­бию, что выражение это—„мир", имеет у вас два значения, то есть, им обозначается и вся тварь, видимая и невидимая, а также и союз любви, связующий между собою людей. У греков существуют для сего два разных выражения: „мир", обозначающие всю тварь, име­нуется „космос" (χόΰμος), а „мир", обозначающий союз любви (согласие), именуется „ирини" (είφήυη). В указанном месте священники и диаконы у нас не говорят: „ипер ту анофен к у", что означало бы: „о высшей твари", то есть, об ангелах, как у вас все пони­мают, но говорят: „ипер тис анофен иринис", что означает; „о свышнем мире", то есть, о любовном союзе и тишине, так сказать, который Господь наш Иисус Христос многократно преподал и возгласил Своим учениками, говоря: «мир вам, мир Мой даю вам, мир имейте», то есть, союз любви. Об этом мирном союз не только святые предстоятели священной литургии заповедуют нам молиться и просить его всегда, чтобы и нас, грешных, сподобил Христос Бог наш этой благодати, но еще и велегласный пророк Исаия учит нас испрашивать его всегда, говоря «Господи Боже наш, мир даждь нам, вся бо воздал ecu нам» (Исаии. 26, 12). Также и блаженный Давид говорит: «услышу, что речет о мне Господь Бог, яко речет мир на люди Своя и на преподобные Своя» (Пс.84, 9). И блаженный Косьма, в ирмос пятой песни канона на Рождество Христово, го­ворит: „Бог Сый мира Отец щедрот, великого совета Твоего Ангела, мир подавающа послал еси нам". И в другом месте: „Просвети нас повелнии Твоими, Господи, и мышцею Твоею высокою, Твой мир подаждь нам, Человеколюбче" (Глас 8, песнь 5). И в другом месте: „молитвами, Господи, всех святых и Богоро­дицы, Твой мир даждь нам и помилуй нас, яко един щедр". И, вкратце сказать, в бесчисленных местах находим, что повелевается нам всегда молиться о таком мирном союзе, а не о вышнем мире, то есть, об ангелах, как некоторые по неопытности думают. Ангелы всегда, с самого начала, пребывают между собою в мире, будучи исполнены всякой благодати Святого Духа, и нам, явившись во время Рождества Христова пастырям, первые благовестили мир, говоря: «слава в вышних Богу и на земли мир, в человеце благоволение» (Лук. 2, 14). Мы нуждаемся в их молитвах и всегдашнем предстательстве о нас пред Богом: они наши и хранители, и наставники, и молитвенники. Доказательством сему служат все священные книги, где есть и каноны в Октоих на каждый понедельник, творения преподобного Иосифа песнописца (а не Иоанна Дамаскина). «Не требуют,- говорит божественный глас, здравии врача, но болящии». Они всегда, изначала пребывают здравыми, и хотя некоторые и отпали по своей гор­дости, но прочие пребыли и пребывают в любви, в страх и повиновений к Создателю всех, будучи испол­нены всякой святыни и благодати Святого Духа. Мы же всегда болеем различно, прогневляя преслушанием своим преблагого Спасителя нашего; поэтому и требуем от них врачевания, а не они от нас. Ибо сказано: «без всякого прекословия, меньшее от большого благословляется» (Евр.7, 7). Поэтому не следует внимать толкование говорящих, что об ангелах молится Святая Божия Церковь. Это толкование не Златоустого, не Василия Великого, не Дамаскина. Святую литургию истолковал один только Нил Кавасиладирахийский епископ, изве­стный церковный учитель и защитник православной веры; его толкование всеобщее и достовернейшее; ему и должно нам последовать, ибо он не только яснейшим образом изъяснил все тайны святой литургии, но и явился как бы мечем обоюдуострым против латинян, осуждающих нашу святую службу. Но об этом теперь достаточно, чтобы многоглаголанием не наскучить свя­щенному твоему слуху.

А как настоящее исследование предположено и отно­сительно сказанного: „Бог бо бе рождейся, сего ради (по вашему переводу) и естества истощишася" или „не истощишася", или „новопресечеся", то да будет изве­стно твоему преподобию, что ни одно из этих выражений не только не соответствует действительному значе­нию греческой речи, но и не согласно с прямым смыслом православного богословия. Рассмотрим же это так: „Се исполнися Исаино проречение, Дева бо родила еси, и по рождестве, якоже прежде рождества пребыла еси", то есть, пребыла Девою. Потом продолжает: не удиви­тельно, говорит, что это так случилось. Почему? „Бог бо, говорит, бе рождейся", поэтому Он, всемогущею Своею силою, естества, то есть, происходящее с женами при зачатии ими и рождении, по точному смыслу грече­ской речи, „ксенотомисе", то есть, странно и необычно преложил, или переменил. И сему достоверный свиде­тель и учитель есть божественный Косьма, который ясно так говорит в ирмосе 9-й песни: „Побеждаются есте­ства уставы в Тебе, Дева чистая". Какие же это уставы,— он сам объяснил, говоря: „Девствует бо рождество, и живот предобручает смерть". Или так: „и смертию переходишь к жизни", то есть, и прежде рождества Де­вою зачала Ты от Святого Духа, и после рождении Еммануила пребыла также Девою, и преставление Твое уди­вительно и выше естества человеческого. Ибо все пра­ведные, и патриархи, и пророки, и апостолы, и мученики, и преподобные, преставившиеся от этой жизни, одними душами наслаждаются вечной жизни и благ божественных, ожидая совершенства во втором пришествии. Ты же одна, по благодати Сына Твоего и прежде второго пришествия воскресла и в прославленном Своем теле уже живешь жизнью божественною, стоя одесную Сына Своего и Бога «в ризах позлащенных, - как написано, одеяна и преиспещрена». Воистину, греческая речь имеет это значение; а то, чтобы говорить: «истощися», или „но­вопресечеся",— далеко отстоит от истины. Ибо если истощилось, то значит обратилось в небытие и совер­шенно исчезло; а сказать опять „не истощилось", то этим обозначается, что Она и зачала и родила по естествен­ному женскому обычаю, а так неприлично говорить и думать о вышеестественном зачатии ее и непорочном девстве. Поэтому прилично говорить о Ней, что странно и необычно «пременились», а не «истощились» свойства есте­ства, как и в другом ирмосе говорится о Ней по этому случаю: „Чужде матерем девство и странно девам деторождение", то есть, без совокупления, „на Тебе, Бого­родице, обоя устроишася", то есть, божественною силою преложились и побеждены были уставы естества, и Ты зачала неискусомужно и, родивши, осталась Девою. Мо­литвами ее святыми да наставит и нас Господь наш Иисус Христос на стезю спасения и истинного разума. Аминь.

## 12. О том, что не следует верить тем, кои говорят, что тот не был за божественной литургией, кто не поспел к чтению Святого Евангелия

Не могу пройти молчанием и то злочестивое суемудренных мудрование, коим они недугуют, говоря, что не было для них литургии, если они не поспели придти к чтению божественного Евангелия. Я называю это муд­рование злочестивым, так как оно содержит хулу на самые поклоняемые Тело и Кровь Спасителя нашего, Иисуса Христа. Ибо, если по их безумию, не было для них литургии, когда они не поспели к чтению Евангелия, то значит, что претворенный в Тело Христово хлеб не преложился наитием Святого Духа, а влиянное в потир вино не претворилось в Кровь воплотившегося Бога—Слова. Что же может быть хуже этой хулы? Мы знаем достоверно и верим, что не ради чтения боже­ственного Евангелия изначала установлено совершать бескровную тайную жертву, но ради этой жертвы установлено отцами читать священное Евангелие, напоминая нам чрез это о том, 2что есть воля Божгя благая и угодная и совер­шенная» (Рим. 12, 2). А что и без чтения Евангелия мо­жет совершаться божественная литургия, явствует из того, что в течение восьми лет от вознесения Спаси­теля на небо божественная литургия совершалась по всей вселенной без чтения Евангелия, ибо только чрез восемь лет по вознесении божественное Евангелие было напи­сано Матфеем на еврейском языке; божественная же литургия в это время совершалась в церквах иудейских и без чтения Евангелия; в церквах же, образо­вавшихся из уверовавших язычников, продолжалось это еще много лет спустя, до того времени, когда бла­женный Иоанн евангелист перевел Евангелие от Мат­фея на греческий язык. К тому же и то пусть будет вам известно, что вся божественная литургия разде­ляется, вообще, на три части. Первая часть ее служит изображением всех спасительных страданий воплотившегося Бога—Слова, когда иерей, держа в левой руке просфору, а в правой копие, вырезывает из просфоры четырехстороннюю часть божественного хлеба, при чем на каждом резании говорит слова, предвозвещенные боговдохновенными пророками о спасительных страданиях; вырезав же божественный хлеб и положив его на святый дискос, закалает его крестообразно, накладывает звездицу и покрывает воздухом. Этим окан­чивается первая часть таинственного священнодействия. Вторая часть начинается с возгласа: „Благословенно Царство Отца и Сына и Святого Духа" и прочее, до Хе­рувимской песни, когда переносятся с жертвенника при­несенные честные дары в алтарь. Эта часть есть молит­венная и содержит в себе прошения, моления с принесением таинственных молитв Владыке всех за всех, вообще, людей, о спасении их и мирном устроении, о благостоянии святых Божиих Церквей, согласно завещанию Апостола, который говорит: «молю прежде всех творити молитвы, моления, прошения, благодарения за вся чело­века, за царя и за всех, иже во власти суть» (1 Тим. 2,1—2) и проч. В этой же второй части читается и из посланий апостольских и из божественного Евангелия, из коих мы научаемся, как должно нам благоугождать умершему за нас, погребенному и воскресшему воплотив­шемуся Богу—Слову. Эта вторая часть святой литургии установлена богоносными отцами для молитвы и духовного благоукрашения духа, чтобы умолить нам всех Создателя и Владыку и вместе усладить нас духовно духовными пениями и различною благодатью. Следующая же за сим третья часть совершает и освящает нас и печатлеет всю силу пречистых и страшных Христовых таинств, для чего и повелевается нам Херувимскою песнью отло­жить всякое житейское попечение и заботу, чтобы сподо­биться чистыми и преподобными мыслями подъять Созда­теля и «Царя всех, ангельскими невидимо» провождаема «чинми». В этой третьей части, по таинственному призыванию священнодействующего, нисходит совершительная благодать Святого Духа, и Им освящается весь алтарь, и боже­ственный хлеб прелагается в самое Тело воплотившегося Бога—Слова, а влиянное в чашу вино—в честную и животворящую Кровь Его.

Как же некоторые не страшатся утверждать, что не бывает литургии, если они не поспели к чтению святого Евангелия? Неужели они считают чтение Евангелия больше тайного священнодействия Тела и Крови Иисуса Христа! И если они так понимают, то ясно, что они недугуют крайним безумием и неразумием. Досточтимо боже­ственное Евангелие и поклоняемо всеми православными христианами, но тайное священнодействие божественного и полоняемого Тела Господа нашего Иисуса Христа и Его Крови несравненно превышает всякую честь и славу и благоговение, как истинное Тело и самая Кровь Самого Сына Божия. Божественное Евангелие, будучи прочиты­ваемо, приемлемое слухом и похваляемое тайно в мыслях наших, просвещает и освящает души наши и наставляет нас на путь спасительных заповедей Божиих, Тело же и Кровь Господа нашего Иисуса Христа, священнодействуемые и преподаваемые нам во Св. Причащении, не только просвещают и освящают нас, но и грехи наши прощают и окончательно истребляют их, соделывая нас боговидными. Пред чтением бо­жественного Евангелия иерей возглашает нам: „Прему­дрость прости", (правым мудрованием) „услышим свя­того Евангелия"; о тайном же священнодействии гово­рит: „Закалается Агнец Божии, вземляй грехи миpa, за мирский живот и спасение". И опять: „О предложенных честных дарах Господу помолимся; яко да человеколюбец Бог наш, прием я во святый пренебесный мысленный Свой жертвенник в воню благоухания духовного, возниспослет нам божественную благодать и дар Святого Духа, помолимся". Вот в этом заклю­чается весь плод и вся суть, духовная благодать и на­слаждение священной литургии, чего лишают себя без ума те, которые говорят, что не бывает божественной литургии, если они не поспели к чтению божественного Евангелия. Воистину, «глаголющеся быти мудри, объюродеша, и осуетися неразумное их сердце» (Рим. 1, 22.) С ними слу­чилось нечто подобное тому, что если бы кто был пригла­шен на радостный царский пир и, не поспев придти к началу, когда пред обедом поют похвальные гимны в честь царя, ушел, сказав: „Нет уже веселия и пира царского, ибо это все уже кончилось до обеда, когда пели гимны, доставляющее различное наслаждение слуху". Но о безумии их достаточно сказанного. Мы же, православные, питаясь таинственно на этом пиру, будучи позваны на него изначала, придем ли к половине его, или как-ибудь и незадолго до окончания,—будем стоять добре, со страхом Божиим, как повелевается нам от иерея, и не удалимся без ума только потому, что не поспели к началу чтения Евангелия, ибо Спаситель наш ясно научает нас, что и с одиннадцатого часа делавшие в мысленном Его винограде, получили от Господина винограда такой же динарий, как и трудившиеся в нем с первого часа. Входя же на этот мысленный пир общего всех Владыки, позаботимся украсить себя одеж­дами, приличествующими божественному сему веселию, которые суть: вера правая во Святую и Вседержительную и Пресущественную Троицу и дела благие, исполняемые по спасительным ее заповедям; заповеди ее суть ни что иное, как любовь к Самому Богу от всей души и к ближнему своему; также правда и святость души и тела. Кто в такой одежде является на это мысленное торжество, тот будет посажен с первыми, а кто дерзнет войти без такой одежды, тот услышит горе­стный оный приговор: «связавше ему руце и нозе, вверзите его во тьму кромешную», где непрестанный плач и скрежет зубов, от чего да избавит нас Господь, мо­литвами Пречистыя Владычицы нашей Богородицы и Приснодевы Марии, ибо Тому подобает всякая слава, честь и поклонение во веки веков. Аминь.

## 13. Повесть о возвышении хлеба в честь Пресвятыя Богородицы

Единородный Сын Божий и Слово, соделавшись нас ради человеком, кроме греха, чтобы совозвести с Со­бою человеческое естество, которое творец зла изгнал древле из рая, претерпев добровольно распятие, смерть и погребение, и воскресши, восшел опять к первона­чальной Своей славе, чтобы послать Утешителя Святого Духа Своим ученикам и апостолам. По вознесении же на небо Богочеловека - Слова, самовидцы и слуги Слова, пребывали в горнице, как говорит божественный Лука; затем, по сошествии Святого Духа, не желая, ради служения трапезам, оставить проповедь слова, поставили на это служение служителей. Когда же проповедники спасения садились за трапезу, то на возвышении клали небольшой убрус и на него один хлеб, который должен был вкусить Спаситель, по образу, того, когда Он пребывал с ними во плоти прежде страданий. Когда же божественные святые апостолы вставали после трапезы, то старший и первый из них, приняв в руки хлеб и возвысив оный, говорил так: „Велико имя!" Прочие же ученики Слова отвечали: „Святые Троицы!" И опять служитель тайны говорил: „Слава Тебе, во имя Спаса Христа!" и опять апостолы: „Боже наш, слава Тебе!" При чем имя Святой и Единосущной и Живоначальной Троицы произносилось однажды, а—„слава Тебе, Боже наш, слава Тебе",—дважды, ради двух составов и совершенного единения в Богочеловеке – Слове Божества и человечества, двух действ и двух естеств. Совершалось же это тайнодействие святыми апостолами и когда пребывали вместе, и когда разде­лились, будучи посланы во все концы земли для спаси­тельной проповеди. Когда же имела преставиться Святая и Пренепорочная Приснодева Mapия, Нескверная, Нетленная, Чистая и Пречистая Матерь Слова, Честнейшая и Высшая всех небесных умов, обновление рода нашего, честнейший и богоприятный сосуд всего Божества,— апостолы, находясь на концах земли, были восхищены на облаках и принесены в Гефсиманию, чтобы послу­жить погребению живоначального и пречистого тела Ма­тери Бога-Слова. Собравшись в Сион— град, они пре­дали погребений пречистое тело в Гефсиманской веси. По смотрению же Божию, как угодно было Провидящему и Промышляющему о всем, святый великий апостол Фома опять не оказался с прочими святыми апостолами на погребении Матери Слова, как и прежде, когда при заключенных дверях Спаситель, по воскресении, предстал ученикам и преподал им мир, Фомы не было и он не поверил прочим ученикам и последователям, и ради этого доброго его неверия, он, посред­ством осязания пречистых членов Спасителя — Его ребер и рук—научил нас веровать, что Пострадавший нас ради есть совершенный Бог. Так и теперь этот святый великий апостол, по неизреченному и несказан­ному смотрению Того, Кто все устрояет и всем добре управляет, не оказался тогда на погребении Богоматери, но прибыл, будучи принесен на облаке, спустя три дня и немедленно поспешил с прочими святыми апо­столами ко гробу на поклонение живоначальному телу Богоматери. Когда же по неизглаголанному и неизречен­ному повелению Божию открыли гроб, чтобы видеть и поклониться, то он оказался пустым, не имеющим в себе пречистого тела Богоматери. Этим весь род человеческий получил сугубую веру и спасение, что как воплотившийся Бог-Слово воскрес, так и святое тело Матери Его вознесено от земли к небесным обителям. Возвратившись от гроба, апостолы беседовали с проповедником истины Фомою о том, как они были при­несены на облаках, вспоминали слова пения Богоматери, чудеса ее, и окончательное положение ее во гроб, а он с своей стороны поведал им о гонениях, искушениях и бедах, какие он подъял ради проповедания, и назвал по имени города, жители которых уверовали благодаря его проповеди, и чтό видел, когда был восхищен облаком, все им рассказал. Затем предло­жена была трапеза, после же трапезы, по обыкновению, стали возвышать часть, отделенную в честь Христа Спа­сителя, находящуюся на возвышении. Когда же служитель сей тайны взял в руки хлеб тот, воздвиг его и сказал: „Велико имя!", апостолы же ответили: „Святые Троицы!", и когда он сказал: „Слава Тебе, Боже наш, слава Тебе!"—тогда,—о, как неизреченны и страшны твои таинства, Христе Царю, коими Ты чудесно управля­ешь, желая исполнить сильное желание святого апостола Фомы, который желал видеть очами Приснодеву и Пре­чистую Богородицу!—он внезапно видит Иисуса со свя­тою Матерью Его и всеми небесными силами и со всеми от века усопшими, восходящими от земли, к небесам, и будучи в ужасе, апостолы, воздвизавшие хлеб, видя Деву и с Нею от Нее Рожденного, вместо того, чтобы сказать: „Слава Тебе, Боже наш, слава Тебе",—нахо­дясь в удивлений, громогласно возопили: „Пресвятая Богородице, помогай нам!" Остальной же апостольский лик воскликнул: „Тоя молитвами Боже помилуй и спаси нас!" С этого времени такое возвышение „пречистой" совершается в память Самой Богородицы Марии. Творим же это возвышение „пречистой" после того, как встанем от вкушения пищи, во освящение души и тела. Ибо бесчисленные ее чудеса, бывшие от века и до ныне совершаемые, кто в состоянии воспеть по достоинству? Если совокупить красноречие всех витий, так чтобы они соединились в одни уста и один глас, то и тогда они не возмогут найти способа, чтобы поведать таин­ства чудес ее, какие Она творит на земле и на море: недуги отбегают, бесы прогонимы бывают, плененные освобождаются от горького рабства, терпящие неправду находят избавление от постигшей их скорби. И не только воздвизающий хлеб в честь Приснодевы Бого­родицы Марии получает избавление от скорбей, но если кто, или персть, или камень, или какую-нибудь траву воздвизает в воспоминание и во имя ее, как я ви­дел и слышал,—Она принимает это в такое же возношение. Как Сын ее, Господь наш Иисус Христос, приняв хлеб в руки и сказав: «приимите, ядите, сие есть Тело Мое, и—cиe творите в Мое воспоминание»: Христос же есть глава, и потому причастники сего вели­кого таинства, которые достойно причащаются Ему, по­лучат и славу Его и со делаются богами по благодати. Подобно сему благоволили устроители таинств, чтобы ради сего хлеба, который возвышается в честь почитаемого имени Богоматери, мы избавлялись от всякой беды и соделывались причастниками святого тела ее, и ради ее ходатайства избавились бы вечных мук и сподобились бы получить вечные блага молитвами ее и всех от века святых. Аминь.

## 14. По поводу вопроса некоторых: „Почему от тридневного Воскресения Христова до субботы пред Фоминой неделей не воздвизается пре­чистый хлеб, а воздвизается только артос, при чем диакон трижды возглашает: „Христос Воскресе!" и снедается артос в эту субботу?"

Пусть будет известно вам, что многие установления Церковные преданы письменно, а некоторые Церковь Божия содержит и без Писания. Тридневное воскресение до субботы пред Фоминой неделей считается одним днем. Святые Апостолы, после воскресения Христова холили тайно и явно в пределах Иерусалимских при этом имели с собою чистые подушки которые и клали на месте Спасителевом, а на подушку клали часть хлеба во имя Спасителя до времени Его явления; после же явления Спасителя, апостол Петр, встав взял Спасителеву часть хлеба с подушки, и, возвысив руки горе, сказал: „Христос воскресе!", апостолы же сказали: „Воистину воскресе!" И опять Петр гово­рит: „Христос воскресе!", апостолы же ответили: „Во­истину воскресе!" И в третий раз Петр сказал: „Хpистос воскресе!", и апостолы: „Воистину воскресе!" Этот чин держался апостолами до вознесения Господня, пока не пришли в Антиохию Сирскую и, по обычаю, сели трапезовать и положили подушку на Спасителевом месте, а на подушку положили хлеб, составлявши часть Спасителеву. По вкушении пищи Петр встал, а с ним все апостолы, и взяв Петр хлеб—Спасите­леву часть—и воздвигнув, говорит трижды: „Христос воскресе!", апостолы же ответили, по обыкновению, трижды: „Воистину воскресе!" В это время явилась им Пречи­стая Богородица и покрыла их благодатью Своею, как бы каким облаком светлым, и увидели апостолы лице Пречистой и воскликнули все громким голосом: „Пре­святая Богородице, помогай нам!" Это чудесное явление апостолы видели после преставления Пречистой, а до преставления ее они ходили проповедывать по земле, и приходили в Иерусалим поклониться Пречистой Бого­родице, как бы Спасителю, и святому апостолу Иакову, брату Господню. Пречистая же в то время морем пу­тешествовала с апостолом Иоанном во святую Афонскую гору, и пристал корабль в пристанище на том месте, где ныне стоит Иверский монастырь, и от того места пошла Пречистая с апостолом Иоанном пешком на то место, где ныне стоит монастырь Ватопед, а на том месте тогда жили эллины некрещеные. И спросили эллины апостола Иоанна, говоря: „Кто такая эта честная Жена?' Апостол Иоанн ответил; „Это— Мать Иисусова", и они поклонились Ей. Сотворив много чудес, Она крестила многих на том месте. После этого, спустя много времени, великий царь Константин создал на том месте монастырь во имя Пресвятая Богородицы, но впоследствии монастырь тот был разорен Юлианом Отступником, однако, спустя некоторое время, православные христиане возобновили монастырь тот, и вследствие чуда, дали имя монастырю тому „Ва­топед". Из Святой Горы Пречистая отправилась с Иоанном на корабле к острову Кипру, к четверодневному Лазарю, епископу Кипрскому, неся с Собою облачения, сделанные Ею Своими руками, и эти облачения до сего времени лежат в Амохосте, монастыре Иверском.

В Антиохии Сирской все те, которые прежде воскре­сения, по воскресении и вознесении, еще ранее прихода туда апостолов, видели и слышали бывшие чудеса, уве­ровали во Христа и крестились, и назвали апостолы всех уверовавших по всей земле христианами, а город Антиохию назвали градом Божиим великим.

Из числа живущих по всей земле только три народа вкушают пищу, сидя за столом: греки, сербы и русские; последние два составляют один род, а третий род латиняне, живущие в Европе. Жители же Палестины и сирияне, египтяне, аравитяне, персы, эфиопы, иверцы и все остальные, до конца земли,—все едят на земле. И Спа­ситель имел обыкновение на земле трапезовать с уче­никами, окружавшими Его, и в Иерусалиме до сего вре­мени цела та горница, в которой Спаситель вкушал пасху с учениками Своими; в этой горнице нет совсем никаких лавок.

В Иверской стране был город на устье реки Фасии, близ моря, и город этот назывался Фасия; над город­скими воротами от реки стояла в киоте икона Пречи­стой Богородицы, весьма чудная, и пред нею стояла свеча. Город этот, Божиим устроением, за грехи лю­дей, затонул как Содом и Гоморра, прежде же за­долго до потопления города, помянутая икона сошла с ворот, а свеча пропала без вести. Благочестивый царь и весь христианский народ очень огорчены были исчезновением иконы, но, спустя некоторое время, пришла к царю весть, что та икона Пречистой Богородицы со свечою явилась в Святой Горе, и явилась так, что свеча горит пред иконою. От города же Фасии до Святой Горы расстояния более трех тысяч верст. Благочести­вый тот царь с великою радостью послал на то место много имения и создал славный монастырь во имя Святые Богородицы, нарицаемый „Портиатис" который был в великой чести, но спустя некоторое время, попущением Божиим, монастырь тот разорили аравитяне.

Другая повесть. Расскажу вам другое чудо о той же чудотворной иконе Пречистые Богородицы. В Царьграде был некоторый царь, не имевший детей. У этого царя в одном из испанских городов был брат, у которого было одно малое дитя. Царь послал в Испанию за братом своим и повелел ему прибыть вместе с сыном. Тот поехал к царю морем на кораблях и других судах и пристал к пристани на том месте, где был монастырь во имя Пречистые Богородицы Ватопедской. И вышел царь с сыном своим и всеми людьми на берег и начали есть, пить и веселиться, а сын царев начал на том месте гулять, рвать цветы в траве и отлучился от отца своего и от всех прочих людей далеко. Отец же его, повеселившись, пошел со всеми своими людьми на корабли и пустились они от того места на парусах, а сына царского забыли на том месте. Отрок же, найдя на том месте купину, вошел в нее и видит, что внутри куста сидит жена в багряной ризе, и подумал, что это сидит его мать. Жена же милостиво обошлась с отроком и удержала его у себя. Когда отец отрока отплыл от места того далеко, то стал искать сына, думая, что он находится у дядек, а дядьки думали, что он у отца. Поискав его и не найдя, они в великой скорби решили, что сын царев упал с корабля в море и утонул, и со скор­ою поехали к Царьграду. Царь же удержал у себя брата своего целый год, а затем отпустил его в свое владение. И поехал он в Испанию в свой род­ной город и дорогою пристал опять к тому месту, где погиб сын его. Выйдя из кораблей, все пошли на берег, и вот он нашел сына своего играющим на том месте. Он спросил сына: „Где был ты столько времени и с кем жил в этом месте?" От­рок ответил: „Я жил здесь с своею матерью". Отец сказал: „Покажи нам место, где твоя мать?" Отрок ответил: „Отсюда недалеко, пойдемте со мною, и я по­кажу вам то место, где находится моя мать". Когда они дошли с отроком до кустарника, отрок на коленях вошел внутрь кустарника, а они не могли туда проникнуть, ибо кустарник был очень частый. И начали они рубить кустарник и нашли на том месте икону Пречистой Богородицы, весьма чудную, а пред нею горит свеча и отрок тут стоит. Царь тотчас покло­нился образу и с великою радостью послал корабль в свой город, чтобы привезти достаточно золота из своей казны. Когда корабль возвратился с казною, то немедленно царь опять создал здесь монастырь, дивно украсив его, и назвал монастырь тот во имя Пречистой Богородицы „Ватопедским" (от слов «терновник» и «земля, место»), по-русски „место кустарника", где нашли образ Пречистой, который и поставили внутри церкви, а пред ним свечу. И до сих пор образ тот находится там, и пред ним свеча, которую на­шли пред иконою. Царь же тот вместе с сыном постригся в монашество в том монастыри и скон­чался здесь вместе с сыном в иноческом сане. Богу нашему слава всегда, ныне и во веки веков. Аминь

## 15. О надписи на венце Спасителя и об имени Пресвятыя Богородицы

О буквах ОΩН, которые иконописцы пишут на венце Спасителя, да будет тебе известно, что слово это эллин­ское, то есть, греческое и значит на русском язык: „СЫЙ", а это слово „сый" значит: „который есмь", или „который существует". Этим наименованием назвал Себя Вседержитель Моисею, когда посылал его в Египет, сказав ему: «тако речеши сыном израилевым: СЫЙ посла мя к вам» (Исх. 3, 14). Так назвал Себя Вышний потому, что Он один по существу есть сущий, не имея ни начала, ни конца, но всегда есть, заключая в Себе и прошедшее, и настоящее, и будущее, почему и называется присносущным. Прочие же все Его дела, видимые и невидимые, от Него и по Его благодати имеют бытие, и жизнь, и движение, и пребывание; Он же ни от кого не произошел и не получил бытие, но Сам Собою всегда был, есть и будет в бесконечные веки—безначальный, бессмертный и бесконечный по есте­ству, жизнь всего живущего и бытие всего существующего. Ангелы и души человеческие созданы Им по благодати, а не сами собою получили бытие, и от Него имеют бессмертие. Но об этом достаточно.

А что иконописцы пишут с обеих сторон иконы Богоматери слова: Μρ. ФY. то знай, что и эти письмена и слова суть греческие, и значат: „Митир Феу" (Μητήρ Φεού), по-русски же это значит: Матерь Божия, а не Марфа, не Мирфу, как некоторые, по неведению греческого языка, думают. Имя Божией Матери—Mapия, а не Марфа и не Мирфу.

## 16. О венцах свадебных

О венцах, которые надеваются во время свадьбы, по писанному уставу не могу ничего сказать, так как мне не случилось видеть толкования об этом, но насколько могу догадываться, скажу тебе. Написано во псалмах: «жена твоя яко лоза плодовита» (Пс. 127, 3) и прочее. Лоза— это виноград, произращающий ягоды, из которых вы­давливается вино, которые по-татарски называются изюмом, а в писании—гроздие. Поэтому, думаю, святые отцы установили венчать брачащихся лозою виноградною, а не березового и не золотыми венцами, напоминая им таким образом о плодоношении Богу добрых дел и детей благонравных и богобоязненных, которыми они могли бы возвеселить Делателя мысленного винограда, как и виноград своими ягодами, из которых выдав­ливается вино, веселит сердца пьющих оное в меру и осторожно, а не до опьянения и одурения, как языч­ники.

## 17. Об освящении воды на утро Богоявления

По поводу вопроса, предложенного мне твоим благоговеинством, скажу вкратце, не по догадке и не ради спорливости, или чтобы показать себя разумнее других,— Да удалится от нас, православных, всякое подобное языческое беснование!—но что сам я своими очами видел совершаемое в честных обителях Святой Горы, и, что нашел в толковании апостольских и соборных правил, написанном толковником их премудрым Вальсамоном, тому со всякою истиною и учу твое благого­веинство. Да будет же известно тебе, а чрез тебя и вся­кому православному, что совершаемое нами на утро Богоявлений Господня исхождение на реку не означает того, что Спаситель наш вторично крестился, и не дЛя всенародного собрания христиан установлено совершать такое таинство, как некоторые думают. Ни Спаситель вторично не крестился, ни православный народ не отста­ет от совершаемого с вечера на Богоявление Господне освящения, ибо каждый приходит в свой приход и освя­щается по обычаю. Совершается освящение воды по следующей причине, как объясняет премудрый Вальсамон в толкованиях святых правил. Патриарх Фотий, бывший при царе Льве Премудром, видя, что некото­рые из древних идолопоклоннических обычаев еще соблюдаются и исполняются, старался прежде поучениями отвлечь православных от таких обычаев; затем соборно установил и завещал всем повсюду боголюбивым епископам в первый недельный день каждого месяца собирать православных в святые храмы, совер­шать освящение воды и освящать их, дабы таким чиноположением отвлечь их от тех эллинских обы­чаев, которые они совершали в начале каждого месяца, возжигая каждый пред своим двором огонь и перескакивая чрез него многократно, надеясь чрез то пребыть здравыми в течение наступающего месяца. И благодатью Господа нашего Иисуса Христа, многими подви­гами и святыми молитвами блаженного патриарха Фотия, этот эллинский ложный обычай совершенно прекратился у православных. Положенное тогда соборне установление об освящении православных окроплением святою водою в первый недельный день каждого месяца сохраняется и до сего времени в святых обителях Святой Горы, ибо в первый недельный день каждого месяца, износя из алтаря образ Пречистой Богоматери и Честный Животво­рящий Кресте (большой), ставят икону вне храма пред дверьми церковными на столе, постлав пред столом ковер, и зажигают две большие свечи, которые ставят по обе стороны Иконы, а Честный Кресте держит инок, стоя несколько позади иконы Пречистой; игумен же с предстоящими священнослужителями и клиросными, став по обе стороны Святой Иконы, совершают обычное последование освящения воды, при чем предстоящий иерей и диакон, облеченные в священные одежды, трижды погружают Святый Кресте в воду с пением трижды тропаря: „Твоих даров достойны нас сотвори Богоро­дице Дево", и прочее, затем входят иерей с диаконом в церковь, неся освященную воду в серебряной чаше, и окропляете iepeft крестообразно алтарь и весь храм, потом выходит и кропит имеющиеся по обе стороны храма приделы и обе паперти, потом выхо­дит в преддверие и кропит всю братию, которые в порядке подходят поодиночке к священнику, который стоит на возвышенном месте, a диакон держите пред ним чашу с святою водою. По окроплении всей братии, два инока, взяв со страхом Святый Образ, если слу­чится, что он велик и тяжел, входят с ним, вместе с игуменом и всей братией, в монастырские службы, куда входит иерей с диaкoнoм и носящие Святую Икону, и окропляют их. Обойдя все службы, выходят за ворота обители с пением догматиков, осмогласных в честь Божией Матери и „славников" стихир празднуемых святых в разных приделах внутри мона­стыря и по башням. В то время, как игумен с братиею стоят пред монастырскими вратами и поют, священник с диаконом входят в находящейся близ обители огород и окропляют в нем святой водой все овощи, чем они и сохраняются невредимыми от червей и гусениц. Потом входят в обитель с пе­нием духовных песней и, войдя в церковь, ставят посредине Святую Икону и, став по обе стороны ее, оба лика поют: „Достойно есть яко воистину"—демественным распевом, а потом, сказав малую ектению и отпуст, вносят священники Икону в алтарь и ставят на свое место. Такое последование совершается в первый недельный день каждого месяца, кроме января, ибо в январе это послдование отлагается до утра Богоявления, когда выходят со Святыми Иконами, со свечами и ка­дилами и с пением духовных песней к близ нахо­дящейся реке или к колодцу.

Теперь для тебя ясно, откуда получило начало это обыкновение, и по какой причине вторично бывает освящение воды на реке утром Богоявления. Ты же воздай святыми молитвами за малый сей труд, который я предпринял по божественной ревности и по духовной любви твоей ко мне. Здравствуй о Господе!

## 18. О святом образе Христа Спасителя, именуемом «Уныние»

Священное изображение Господа и Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа называемое по-римски „пиетас" („pietas"), что значит по-русски „милосердие" или „благочестие", а не „уныние", не есть изобретение человече­ской премудрости, но Сам Спаситель показал Себя таковым святителю Своему, святейшему Григорию папе Римскому, составителю душеполезных бесед, как он объяснил диакону своему Петру. Во время божественной литургии, когда святейший Григорий священнодействовал страшную бескровную жертву и влагал в потир четвер­тую часть Святого Агнца, он увидел такое нерукотворенное божественное изображение и умилился и, как и следовало, исполнился весь слез духовных, удивляясь такому неизреченному снисхождении Спасителя. И как видел очами действием Святого Духа, так и пересказал иконописцам, поручив им написать такое свя­щенное изображение Спасителя, и с тех пор начали писать это изображение в святых Божиих храмах. Эту повесть я так слышал от достоверных людей в Италии, у которых прожил не малое время, будучи еще молодым и мирянином. И как я слышал, так и рассказываю твоему святительству. Святыми твоими молитвами да сподобит и меня Господь искренно каяться во многих моих прегрешениях. Аминь.

## 19. О полукружии в виде молодого месяца, находящемся под крестом на церквах

Об этом знаке U, над которым водружены бывают кресты на церквах, знай, что это U есть грече­ская буква, называемая „ипсилон". Изображать этот знак под крестом святые отцы установили ради двух причин, насколько я могу понять. Господь в Евангелии часто говорит иудеям: «егда вознесете Сына Человеческого» (Иоан.8, 28); и опять: «якоже Моисей вознесе змею в пустыни, тако подобает вознестися Сыну Человеческому»; и опять: «аще Аз вознесет буду от земли, вся привлеку к Себе» (Иоан. 3, 14; 12, 32). По-гречески же „вознесение" („высота") называется: „ύψός", начальная же буква этого греческого слова есть: U. Этою буквою святые отцы учат нас гадательно, что крест есть „ ύψός", то есть, высота и слава Христова. Другое толкование таково: так как буква U по-гречески означает число 400, Спаситель же крестом Своим просветил четыре страны земли, как сказано: „просветивый земная крестом и разсеянная по странам языки собрав к Себе крещением святым", поэтому, числом „4" святые отцы указывают нам на четыре части света, а сотнями, как числами совершенными, таин­ственно поясняют нам сокровенный смысл 100 овец, из коих, когда одна заблудилась, то Добрый Пастырь пошел отыскивать ее и, найдя, приобрел ее Себе крестом, то есть распитием Своим и животворною смертью. Так постигаете мой слабый ум, а если кто может лучше объяснить, тот пусть просветит нас.

## 20. Обличение и опровержение лживого писания зломудрого Афродитиана персянина

«Начало словес Твоих истина, и во век вся судьбы правды Твоея» (Пс. 118, 160), и в другом месте: «словеса Господня словеса чиста, сребро разжжено, искушено земли» (Пс.11, 7). Этим Божественный Утешитель ясно научил нас не всяким ветром учения увлекаться, но с большою осмотрительностью и трезвенным умом «искушать духи», то есть, сочиняемые некоторыми книги, действительно ли они «от Бога суть», по словам божественного апостола и евангелиста Иоанна, то есть, согласны ли они во всем с написанным Святым Духом пророческим и апостольским Священным истинным Писанием и непогрешительными богословскими догматами просиявших после них всюду по вселенной боговдохновенных свя­тителей и учителей. Если же написанные кем-либо книги не во всем согласны и не сходятся с боговдохновенными Писаниями, то их следует отвергнуть и должно возгнушаться ими, как хульными и скверными и отлучающими нас от Бога. Между многими иными еретическими Писаниями вращается и некоторое лживое сочинение какого-то Афродитиана персянина о вочеловечении Господа и Спаса нашего Иисуса Христа, которое неко­торыми православными, недугующими недостаточным пониманием боговдохновенных писаний, весьма почи­таемо и любимо. Поэтому, постараемся прилежно исследовать это сочинение посредством сличения его с истин­ным смыслом боговдохновенных писаний, во всем ли оно с ним согласно и сходится, или нет.

Должно знать, что всякое писание по трем некоторым отличительным признакам признается достоверным и неопровержимым: если оно составлено благоверным и Соборной Церкви известным знаменитым писателем; во-вторых, если во всем согласно, как сказано выше, с апостольскими догматами и преданиями, и в-третьих, если оно само с собою во всем согласно и ни в чем себе не противоречит. Посмотрим же, имеет ли упомянутое сочинение, по приведенным трем признакам, какую либо твердость, или нет.

Что имя и сан составителя помянутой книги—Афро­дитиана, совсем неизвестны Соборной Церкви и ни в каких церковных повествованиях о нем не слышно,— это достоверно знают даже люди простые. Также и то, что писание это перевел с персидского наречия Филипп, который называется ближайшим слугою блаженного Иоанна Златоуста, есть явная ложь. Ибо нигде в житии блаженного того отца и вселенского светильника не упо­минается другой ближайший его служитель, кроме бла­женного Прокла, который и наследовал патриарший его престол, будучи переведен святым собором на оный с престола святейшей митрополии Кизической.

К тому же и другая некоторая очевидная ложь воз­никает из глубины зловерия Писания сего, и это Бо­жественный Утешитель устроил так по человеколюбию Своему на обличение лжи сего Писания и к утверждению в божественной ревности тех, которые держатся ис­тины. Но прежде, чем обличить мне эту ложь, я рассудил показать нечто, более сего зловерное, доказывающее, что составитель книги недугует или совершенным неверием или каким-нибудь иноверием. Как осмелился бы он, если бы был православный, называть священные сосуды бесовскими истуканами, а святилище называть их кумирницей, и священнослужащих не стыдится он на­зывать несвященными служителями истуканов, тогда как Божественное Писание говорит: «бози язык бесове: Господь же небеса сотвори» (Пс.95, 5); и опять: «бози, иже не­бесе и земли не сотвориша, да погибнут» (Иер.10 11). Есл он называет священные сосуды и священнослужителей - неверными служителями кумиров, то кто из преданных православию потерпит его хульные слова? Или кто не возненавидит и не предаст их анафеме? „Ты ecu, сказано, Един Свят, Един Господь, Иисус Xриcmoc, во славу Бога Отца, аминь". И опять: «несть свят, якоже Бог наш, и несть праведен паче Тебе, Господи». Итак, един свят и един праведен Господь наш Иисус Христос, и храм Его свят, и священнослужители воистину святы, которые благочестно и преподобно служат Ему на земли и на небеси, как написано: «свят храм Твой, дивен в правде» (Пс. 64, 6:). И опять: «священницы Твои облекутся правдою, и преподобнии Твои возрадуются» (Пс.131, 9). А этот писатель почему называет святилище скверным и кумирницей, а священнослужителей—служителями бесов? Кто из воспитанных в благочестии без возмущения потерпит такие хулы? Если скверные бесы суть богомер­зки и богоборцы, то и кумирница их—скверная и па­губная, и служители их не священники и не священнослужащие, но нечистые и мерзкие и богоборцы. Знаем говорящего: «идоли язык сребро и злато» и прочее; потом прибавляет: «подобны им да будут творящии я, и вcu надеющиися на ня», (Пс.134,15.18.) то есть, да будут они подобны бесам, которым принадлежат истуканы, кои суть богоборны, скверны и мерзки; так и «творящие я и надеющиеся на ня» суть скверны, богомерзки и презренны. Но об этом достаточно сказанного здесь.

А каково следующее за сим? Оно сильно преиспол­нено лжи и богомерзкой хулы. Не явная ли ложь—гово­рит, что при Кире, царе персидском, были посланы волхвы с дарами в Иерусалим для отыскания Родившегося Отрочати, Которого звезду видели на востоке? Известно, что при Кире и Дарие, царях персидских, блаженный Даниил пророчествовал в Экбатанах и в Сузах, когда ангел Божий сказал Даниилу: «Седмьдесят седмин сократишася о людех твоих, и о граде твоем святем, яко да запечатается видение и пророк, и помажется Святый святых» (Дан. 9, 24), то есть, явится ожидаемый Мессия, то есть, Христос. Седмьдесят же седьмин, как объясняют божественные учители, составляют 490 лет. Не явно ли лжет презренный сей писатель, говоря, что Христос родился при Кире, когда не было ни Кира и ни другого кого, а был один самодержец всей вселен­ной—Августе, кесарь римский.

Не злочестиво ли, не гнусно ли и мерзко христианскому слуху то, что он говорит далее, будто Ира, приняв лобзание, зачала во чреве, и тогда все бесовские истуканы начали о сем веселиться и радоваться и пели всю ночь. Если Ира получила от звезды благовествование в идольском храме, находящемся в Персии, и зачала во чреве и родила жизнь, то божественное Евангелие от Луки, где говорится, что в Назарете Галилейском Гавриил благовестил о рождении Христа Преблагословенной Деве Ма­рии, ведущей род свой «от корене Иecceoвa» и Давида, ока­жется ложным. И если, действительно, Ира, получив благовествование, родила жизнь, то значит, что Христос не от Девы родился, но от блудницы Иры и от корня Кроноса, Геры и Зевса—бесов, а не от семени правед­ных Авраама, Иессея и Давида. О, какое нечестие! Гера и Зевс, как говорится в скверных баснях языческих, рождены от Кроноса и Реи—бесов, и суть брат и сестра, и не только брат и сестра, но, как говорится в баснях, Гера была и супружницей брата своего Зевса Какой же слух христианский, если кто действительно благочествует по Богу, может без возмущения перенести слыша, что Христос признается происходящим от бесов—Кроноса, Зевса и Геры, а не от праведных Авраама, Иессея и Давида? Но, может быть, некоторые не вежды и прекословцы скажут, что нет никакого порицания для бесовских истуканов, так как Ирою образовательно обозначается Сама Дева Mapия? О, какое нечестие и вместе безумие! Скажите мне, Бога ради, вы, которые так думаете: из какого священного Писания научились вы слушаться бесов, учащих и установляющих о божественных таинствах? Не слышите ли вы Самого Сущего над всеми Бога, ясно запрещающего чрез блаженного пророка Давида грешному диаволу так: «грешнику же рече Бог: векую ты поведаеши оправдания Моя и восприемлеши завет Мой усты твоими; ты же возненавидел ecu наказание», и прочее (Пс.49,16.17). Павел же, всемирный светильник, проповдуя Евангелие Христово в Филиппополе в Македонии, когда дух пытливый свидетельствовал о нем, что он раб Вышнего и возвещает путь спасения, не потерпел этого кротко, но, «стужив си», запретил духу лукавому именем Господним и изгнал его из рабыни, считая недостойным, чтобы божественное получало удостоверение от нечистого духа. И что я говорю о Павел? Сам Владыка всех не с кротостью принял свидетельство о нем нечистых духов, когда они говорили: «вем тя, Кто ecu, Святый Божий», Ты еси Христос, но строго запретил им, «да не явлена Его творят». Короче сказать: все вообще святые отцы тща­тельно завещавают нам отнюдь не верить бесам, если бы они что-нибудь и истинное говорили, но всеми силами отвращаться от них и гнушаться ими, как врагами Божиими и наветниками наших душ, говорит же с блаженным Давидом: «накажет мя праведник милостию и обличит мя, елей же грешного да не намастит главы моея» (Пс.140, 5). Вы же, по какой причине презирает столько завещаний и указаний Божественного Писания, а внимаете без меры такому Писанию, которое исполнено всякой лжи и хулы, а, главное, изложено самими бесами? Отстанем от такового безумия и научимся говорить: «возненавидех церковь лукавнующих и с нечестивыми не сяду». (Пс.25, 5.).

Следовало бы нам удовлетвориться сказанным нами к обличение лживого того Писания и здесь прекратить слово в защиту истины. Но так как он и в остальных своих словах проявляет тоже направление, то и нам не худо несколько помедлить в подвиге о истине, во славу воплотившегося неизреченно Бога-Слова, на боль­шее уверение слушателей в благочестии и для оконча­тельного изобличения лжи. Итак спрашиваем, а чудный тот лжец пусть отвечает нам: из каких боговдох­новенных писаний он научился тому, о чем утвержда­ет, что бесовские истуканы веселились и радовались о зачатии Иры и восклицали по человечески? Божественное Писание так взывает о них и говорит: «идоли язык сребри и злато, дела рук человеческих: уста имут и не возглаголют, очи имут и не узрят, уши имут и не услы­шат, ноздри имут и не обоняют, руце имут и не осяжут, нозе имут и не пойдут, не возгласят гортанем своим» (Пс.113,12—15). Вот Божественное Писание признает их глухими, слепыми, бесчувственными и безгласными. В каких же писанных книгах сказано то, о чем ты утверждаешь? Не в персидских ли? Но мы им не верим, ибо имеем заповедь Святого Духа, которая гово­рит: «в церквах благословите Бога, Господа от источник израилевых». (Пс.67,27). Книги же персидские были писаны духом бесовским и составляют источники бесовские, а не израилевы. Источники израилевы суть книги пророческие, писанный Духом Святым, и ими мы должны петь и хвалить Бога и Господа Иисуса Христа, а не бесовскими провещаниями и книгами персидскими. «Исповедаша мне, - сказано, законопреступницы глумления (пустословие), но не яко закон Твой, Господи» (Пс.118, 85). К тому же пусть ска­жет странный этот пустослов, откуда получили бесы такое предведение и откровение, тогда как Божественное Писание извествует, что таинство воплощения окончательно сокрыто было вообще от премирных и умных сил и от земнородных, как написано блаженным Давидом: «и приклони небеса и сниде, и мрак под ногама Его» (Пс.17,10). Святый Косьма песнописец поет в церкви, говоря: „Премудрость, Слово и Сила и Сын сый, Отчее сияние, Христос Бог сил утаися, елики лремирны и елики на земли, и вочеловечься, обновил есть нас, яко прославися». Что же означает и то божественное изречение, кото­рое говорит: «снидет яко дождь на руно и яко капля, каплющая на землю», (Пс.71, 6), как не таинственное и вполне неслышимое непостижимое Его божественное вочеловечение, по подобию дождя, который без стука каплет на руно (шерсть) и на землю. И самый тот начальник бесов, говоря воплощенному Богу-Слову в пустыне: «аще Сын ecu Божии, рцы, да камение cиe хлебы будут» (Mф.4, 3), явственнейшим образом обличается, что он сначала не знал бывшего неизреченного воплощения Его от Приснодевы Отроковицы. Если бы он узнал в Нем Самого Создателя всех, то никак не осмелился бы приступить к Нему. Откуда же получили бесовские глухие и бесчувственные истуканы такое откровение и предведение? Сами собою? Но да не будет того, чтобы принять нам такую хулу! Ибо если, по слову пророка, никто не «уразуме ум Господень» (Ис.40, 13.), то как же бесы уразумели? И в другом месте сказано: «Тайны моя Мне» и друзьям моим бесы же враги Божии, а не друзья; как же они мог­ли узнать эту предивную тайну? Но может быть Дух Святый открыл им? Да не попустится нам так муд­рствовать, ибо «кое общение свету ко тьме», или «кое соглаcиe Христови с вeлиapoм?» (2Кор. 6, 14, 15). К тому же пере­дается между наиболее знаменитыми в премудрости му­жами эллинскими, один из коих есть сам премудрый Плутарх, живший во времена Августа кесаря, что за сорок лет до воплощения Бога-Слова совершенно умолкли по всей вселенной бесовские кумирницы, будучи осуждены на безгласие, тогда как дотоле он многоразличными волхвованиями прельщали род человеческий. Если по этим словам внешних мудрецов, божественным повелением и Божиею силою бесовские кумирницы по всей все­ленной были осуждены на безгласие, то как истуканы, находящееся у персов, радовались и играли и возвещали тайну воплощения Сына Божия? Ибо «не красна похвала,- го­ворит Божественное Писание, во устех грешника» (Сир. 15, 9). Чему же они радовались, когда по естеству они враги и ненавидимы Богом, Создателем всех, и к тому же, когда знали, что от воплощения Бога-Слова име­ет последовать для них окончательная погибель? Ведь они слышали издавна божественный псалом, который го­ворит: «Да воскреснет Бог и расточатся врази Его, и да бежат от лица Его ненавидящие Его; яко исчезает дым, да ис­чезнут, яко тает воск от лица огня, тако да погибнут грешницы от лица Бoжия» (Пс.67, 2—3). Также и в Свя­том Евангелии, оплакивая свою погибель, со страхом взывали: Увы! увы! «Что нам и Тебе, Иucyce Назарянине, пришел ecu погубити нас! Вем Тя, Кто ecu, Святый Божий» (Мр.1, 24.).

Итак ясно, что все это лживо и есть безумное изоб­ретение ума суемудрого, как и то, что он говорит далее, вслед за сим,—будто истуканы женского пола в веселии поют, молятся и говорят: „Кария! источниче водоносный небесного светила, матерь и облак, отразив­шая мирy жизнь, помяни твоих рабынь, пречистая вла­дычица!" Здесь очевидное последование Оригенову мудро­ванию о том, что и бесы будут спасены, которых он и представляет молящимися: „Помяни нас, рабов тво­их". Говоря: „Кария, источниче водоносный", что иное обозначает он этим, как не покаяние бесов? Если же покаяние, то и спасение. Что же может быть злочестивее этого? Но зачем он переименовал Марию в Карию? Из какого Писания он это почерпнул? А что он говорит, что большая и пресветлая звезда, сойдя с неба и став над источником, издала такой голос: „Владычица источниче! Великое солнце послало меня возвестить тебе и послужить тебе при рождении", и какие после сего он приводит пустословия,—всем этим не противоречит ли он божественному Евангелию от Луки, который говорит, что чрез Ангела Божия Гавриила, а не чрез звезду получила благовещение Преблагословенная Дева, при чем Ангел сказал Ей: „Радуйся, Бла­годатная, Господь с Тобою» (Лук. 1, 28). Этот же несмысленный, как видится, более верит тому, что бесами открыто несвященному Пропию, нежели написанному по внушению Святого Духа божественным Лукою. Так везде в бесовском своем сочинении он хулит и лжет, и потому, как можно его слушать? Напротив, кто по спра­ведливости не предаст все это анафеме, и самого сочи­нителя не признает достойным презрения, как извращающего божественное Евангелие от Луки?

Он говорит также, что звезда остановилась над источником, где и пребывала до тех пор, пока Киром, царем персидским, были посланы волхвы, тогда и звезда с ними пошла. Что и в этом он явно лжет, тому неложные свидетели сами волхвы, которые в святом Евангелии от Матфея говорят: «где есть рождейся Царь иудейский? Видехом бо звезду Его на востоце» (2, 2); не говорят, что видели ее стоящею в кумирнице над источником, но «на востоце», то есть, в воздухе, в той части неба, которая на востоке. А что это проис­ходило не при Кире, как пустословит этот суемудренный,—эту ложь мы ранее достаточно обличили и нет надобности вторично обличать ее. А что он рассказывает, как бы, от лица волхвов, возвратившихся в Вавилон и рассказывающих о том, что было говорено ими к иудеям, а этими к ним,—все это, как оче­видную ложь и умышление ума необразованного, и как не содержащееся в божественном Евангелии, я оставляю без рассмотрения. Ибо ни звезды иудеи не видели ни прежде пришествия волхвов, ни тогда, когда они пришли, ибо звезда, по смотрению Божию скрылась, когда волхвы пришли в страну иудейекую, ни даров волхвам иудеи не подносили, дабы они умолчали о родившемся Мессии, ни волхвы не укоряли иудеев, осуждая их в неверии и зависти. Все это, очевидно, лживые измышления необра­зованного ума и сказано помимо всякой евангельской истины и церковного предания. А что он приводит бла­женную Деву, повествующею волхвам о Себе и о ро­дившемся из Нее плотью Боге-Слове, что в день суб­ботний, когда начала светить заря, внезапно явился ангел и благовестил Ей некоторое рождение, и что Она смутилась и сказала: „Да не будет этого Мне ни­когда, Господи",—не величайшая ли это ложь и отвержение евангельской истины? Какой благочестивый ум не возмутится тем, будто Дева смутилась словами боже­ственного Гавриила, превосходящими всякую мысль, тогда как Она ничего вопреки не сказала, как написано бла­женным Лукою? И что Она отвергла возвещаемое Ей, как этот дивный лжец пустословит,—это несносная ложь: ибо не так ответила благословенная Дева, а только спросила: «како будет cиe, идеже мужа не знаю?» И когда получила полное разъяснение от ангела Божия, то вос­кликнула: «се раба Господня: буди Мне по глаголу твоему!» (Лук. 1, 34. 38). Но и то не согласно с преданием Со­борной Церкви, что он говорит, что в субботу было Благовещение Преблагословенной Деве, ибо все вообще богоносные отцы согласно говорят, что в день недель­ный было Ей благовещение, и по этой причине они называют „ Господственною" пасхою ту, когда случится сой­тись в один день божественному Благовещению и свет­лому дню Воскресения Господня. Но и ту его ложь не следует оставить без обличения, что он представляет волхов говорящими, когда они приносили дары воплотившемуся Богу-Слову: „Твоя от Твоих Тебе приносим, Владыко Иисусе!" А что он это лжет, явствует из того, что это таинственное изречение первый предал Соборной Церкви Божией Блаженный Иаков, брат Божий, в составленной им священной литургии, а после него и Василий Великий, говоря так: „Твоя от Твоих Тебе приносяще о всех и за вся", назнаменуя этим Самое Святое Тело и Честную Кровь Господа нашего Иисуса Христа, а не злато, смирну и ливан—предметы низшие и тленные. Да и как волхвы, будучи варварами, не наученными божественным предметам, могли иметь разумение сего таинственного и достопокланяемого изречения, когда страшная тайна еще не совершилась, говорю, не принесено было еще за весь мир спасительное приношений, то есть, страдания Христовы, и это таинственное из­речение еще не было написано? Хотя они и премудры были в звездочетской науке и, руководимые звездою, достигли Недостижимого, родившегося плотью Бога-Слова, но еще не были пророками на подобие древних пророков: Исаии, Иеремии и Даниила, чтобы им это сказать в пророческом духе. Очевидно, что Афродитиан в этом случае слукавил, и то, что сам он, спустя много лет после воплощения Бога-Слова, услышал произносимым в церквах Божиих православными свя­щенниками, это он злохитро приписывает волхвам, чтобы таким способом прельстить мысль более неразвитых и более уверить их в справедливости его ложного и душевредного измышления, в чем ему отнюдь не должно верить, если хотим сохранить благочестие к Богу, помня сказанное премудрым проповедником и учителем: «аще кто вам благовестит паче, еже приясте, анафема (проклят) да будет» (Гал.1, 9). Афродитиан же, возвещая иное против того, что нам преподано свя­тым Евангелием, как мы выше сказали, подлежит проклятию, по неложному определению апостольскому. Отступим же от такого лживого Писания, чтобы и нам не подпасть одному с ним осуждению! Но об этом довольно.

Как можем мы принять и то, что он говорит, будто волхвы застали Отроча сидящим на земле и играющим, и когда они похвалили Его, то Оно радова­лось и смеялось. Где найдется что-либо подобное, напи­санное боговдохновенными евангелистами и богоносными отцами? Святое Евангелие от Матфея ясно говорит: «Видевше же звеьзду, возрадовашася радостью велиею зело, и пришедше в храмину, видеша Отроча с Мариею Матерью Его, и падше поклонишася Ему», и прочее (2, 10.11). И бла­женный Лука говорит: «и человецы nacmupиe реша друг ко другу: прейдем до Вифлеема, и видим глагол сей бывший, егоже Господь сказа нам. И приидоша поспешшеся, и обретоша Мариам же и Иосифа, и Младенца лежаща во яслех» (Лук.2, 15. 16). Это же ясно видно и из священных канонов, певаемых в Рождество Христово, где гово­рится так: „Показа явственне волхвом звезда Тебе, Милостиве, сущаго прежде солнца Слова, в вертепе убозе, пришедша истребити грех, в пеленах повита, Егоже радующеся видеша Тогоже и Бога и Господа". Также ипакой по 3-й песни показывает то же, где говорится: „Начатою, язык небо Тебе принесе младенцу, в яслех лежащу, ихже и устрашаше не скипетры, ниже престолы, но последняя нищета; что бо худшее вертепа? или что смиреннее пелене?" и прочее. Кому же больше должно верить, Матфею ли и Луке, Духом Святым написавшим святое Евангелие, также Иоанну Дамаскину и бла­женному Косьме, мудрствующим и говорящим согласно с евангелистами, или Афродитиану, неизвестному Святой Соборной Церкви, который слышал от бесов и написал вопреки евангельским и отеческим догматам и преданиям? Рассудите сами—вы, которые такое писание весьма уважаете и любите, справедливо ли сколько-ни­будь и спасительно и Богу угодно, оставив животочные и достопокланяемые слова Святого Духа, внимать учениям бесовским лжесловесников, говоря словами Апо­стола? «Овцы Моя, - сказано, гласа Моего слушают, и по Мне грядут, по чуждем же гласе не идут, но бежат от него» (Иоан.10, 27. 5). Вы же, братия честные, воспряньте, Бога ради, и таковым еретическим писаниям отнюдь не внимайте. И того не следует принимать, что он гово­рит, что Отроча играло и смеялось, утешаясь похвалами волхвов; ибо нигде в боговдохновенных Писаниях не содержится ничего такого о нраве Господа и Спасителя нашего, чтобы Он играл и смеялся и услаждался бы человеческою похвалою. Это свойственно нравам младенцев неразумных и глупых, непричастных действия Святого Духа. Спаситель же наш, хотя был и малым отрочатем плотью, но был вместе и совершенный Бог, имея в Себе существенно всего Отца и Святого Духа, и нрав Его был не младенческий и не несмысленный, какой бывает разум у простых человеческих младенцев, но был исполнен божественной премудрости и разума и страха Божия, как говорит Божие слово «исполнит его дух страха Божия» (Ис.11, 3). А где дух премудрости и разума и совета и крепости и благочестия и страха Божия, оттуда удаляется всякая человеческая сла­бость и неразумие и бессмыслие и бесчувствие. А что нрав Спасителя нашего был не таков, каким изображает его Афродитиан, явствует из Божественного Евангелия и прочих боговдохновенных писаний; ибо нигде не най­дешь в писаний повествования, что Он играл, или смеялся, или говорил что-либо к людям с тем, чтобы привлечь их похвалу; напротив, найдешь, что все это Он отвергает. Не ложный свидетель сего Сам Он, Который говорит так: «славы от человек не приемлю» (Иоан.5, 41), то есть, не ищу; но и когда похваляла Его жена, говоря: «блажено чрево носившее Тя, и сосца, яже ecu ссал»,— Он не усладился душою и не обрадовался такой похвале, как какой-нибудь славолюбец, а напро­тив очень мудро отклонил ее, сказав похвалившей Его и присутствовавшему народу: «шемже убо блажени слышищии слово Божие и хранящии е» (Лук.11, 27. 28).

Итак бессмысленно и это сказано странным сим лжецом о вочеловечившейся Ипостасной Премудрости Вышнего, и потому не должно внимать таким его пустословиям, а напротив, следует издеваться над ним и презирать его.

К числу многих других своих пустословий, несмысленный сей, стараясь извратить неложное предание Соборной Церкви о пречистой и достопокланяемой иконе Пречистой Богоматери и Единородного ее Сына, Бога-Слова, представляет волхвов говорящими: „Мы, имея с собою живописца, написали образ Обоих и принесли в свою страну". Если это так, то ложно предание Со­борной Церкви о том, что верный божественный апо­стол и евангелист Лука написал образ Пречистой Божией Матери и Единородного ее Сына, Бога-Слова, и принес его к Божией Матери; Она же, похвалив об­раз, сказала: „Благодать, которая во Мне, да будет с ним".

После того, как Афродитиан обличен в стольких и таких страшных выдумках, составленных им про­тив слова истины и против апостольской истинной веры,—кто сколько-нибудь станет внимать ему? Напро­тив, если кто благочестив, то не возгнушается ли та­ким его сочинением и не бросит ли его в огонь, как плевел лукавого и злокозненного беса, всеянный среди чистого пшеничного поля благоверия? Если же кто после этого будет принимать его сочинение как благоверное и будет иметь его в чести, то пусть знаете, что он далеко отпал от благоверия и подобно ему мудрствует и утверждает, а потому подлежит одинаковому с ним наказанию по уставу Соборной Церкви, который говорит: „Еретик есть и подлежит законным наказаниям для еретиков,—тот, кто и мало нечто изменяет в право­славной вере". А кто услаждается и соглашается с противоречивым сим сочинением, тот не малое что-либо изменяет в православной вере, но отвергает самую суть нашего спасения, как достоверно и истинно пока­зано мною пророческими свидетельствами.

Если же некоторые, побеждаясь своим расположением к спорам, недугуют относительно нашего по Богу братолюбия и этого нашего напоминания и совета, и отступить от такового хульного Писания не хотят, при­знавая его правильно исповедающим Господа нашего Иисуса Христа Слова, собезначальным Отцу и источни­ком жизни и нетления, ради человеколюбия сшедшего с небес, чтобы обновить созданного рукою Божиею по образу и по подобию Божию человека: таковые пусть узнают, что все вообще зломудренные еретики имеют обыкновение примешивать в своих Писаниях и некото­рые справедливые догматы, чтобы этим способом при­дать достоверность и сделать удобоприемлемыми для православных составленные ими хулы. По этой причине Владыка всех и Бог, Ипостасная Премудрость Отчая, Господь наш Иисус Христос, зная, как Бог, эту их злохитрость, предупреждаем Своих учеников, а чрез них и всех нас, верующих в Него, и строго заповедует нам, говоря: «внемлите от лживых пророк, иже приходят к вам во одеждах овчих, внутрь же суть волцы хищницы. От плод их познаете их» (Mф.7, 15. 16). И по справедливости таковые названы Спасителем нашим хищными волками, ибо своими лицемерными и, по-видимому, благими словами, которые они примешивают к своим душепагубным словам, прельщают души людей простых и тайно влекут их с собою в погибельную пропасть. Будем же прилежно внимать себе, Бога ради, и не без испытания будем верить всякому духу, то есть всякому учению, но рассмотрим, во всем ли оно согласно с апостольскими и пророческими преданиями и учениями, и если в чем разнствует с ними, или само с собой не согласно,—не будем его принимать, но отбросим от себя, как плевелы лукавого беса, всеянные посреди чистой пшеницы истинной веры на прельщение и погибель душ наших. К таковым обманчивым еретическим произведениям принадлежит и эта повесть, которая не только не согласна с апостольским и отеческим учением и преданием, а напротив противоре­чит им и сама себе противоречит, как это видно в конце ее; ибо сказав ранее, что волхвы нашли От­роча сидящим на земле, имеющим приблизительно около двух лет, он затем, как бы забыв свои слова, говорит: „Мы же, размыслив об этом чуде, сказали, что начаток неверных народов небо привело к вере, призвав звездою волхвов с востока, из страны персидской, в Иерусалим с дарами на поклонение лежащему в яслях, которых Отроча устрашило не царскими скипетрами и престолами, а последнею ни­щетою; ибо что хуже вертепа и что убожее пелен, в которых воссияло богатство Твоего Божества?" Вот истина евангельская и Соборной Церкви! Так следовало бы ему и там сказать о волхвах, что они увидели новорожденного Младенца в яслях, повитым пеленами, а не двухлетним, приблизительно, дитятей, сидящим на земле, играющим, смеющимся и радующимся о похвалах, произносимых волхвами. Это все, очевидно, ложь и измышление ума бессмысленного. А что волхвы поклонились Младенцу новорожденному (а не двухлет­нему), явствует и из того, что и самые пастыри сви­детели поспешили придти в Вифлеем в тот день, чтобы видеть откровенное им облиставшим их ангелом Господним, который сказал им: «Не бойтеся: се бо благовествую вам радость велию, яже будет всем людем, яко родися вам днесь Спас, иже есть Христос Господь, во граде Давидове. И се вам знамение: обрящете Младенца повита, лежаща в яслех» (Лук. 2, 10—12). Очевидно, что и волхвы, спустя немного дней после пастырей, достигли Вифлеема и поклонились Спасителю, новорожденному Мла­денцу, лежащему в яслях, как передает евангель­ская истина и как мы выше показали, а не двухлет­нему Отрочати, сидящему на земле и играющему.

Итак, насколько было для нас возможно, мы, при помощи благодати Святого Утешителя, изобличили лжи­вость Афродитиановой повести, и сделали вам ясною евангельскую истину евангельскими и отеческими изречениями. Теперь от вас уже зависит отстать от этой лживой повести и возлюбить со всеми православными патриархами церковную истину, и ясно воскликнуть вме­сте с блаженным Давидом, который говорит: «поведаша мне законопреступницы глумления, но не яко закон Твой, Господи!» И опять: «Коль сладка гортани моему словеса Твоя, паче меда устом моим!» (Пс.118, 85. 103). Слова же Афродитиановы—не словеса Божия, но обман бесовских истуканов, на пагубу слушающим. А как бедственно прибавить к преданной нам православной вере или что-либо убавить из нее, думаю, что вы и сами знаете. Соблюдайте же себя чистыми от всяких таких еретических плевел, чтобы можно было и вам с дерзновением сказать: «Не ненавидящия ли Тя Господи возненавидех, и о вразех Твоих истаях? Совершенною ненавистию возненавидех я: во враги быша ми» (Пс.138, 21. 22). Богу нашему слава и держава и поклонение в бесконечные веки. Аминь.

## 21. Против Аполлинария—об Иуде предателе

Часто приходилось мне слышать от многих, кото­рые настойчиво утверждают, что предатель не тотчас по возвращены тридесяти сребренников погиб удавлением, как утверждает святое Евангелие от Матфея, но что он прожил еще довольно лет, только, как они мудрствуют, сильно опух, так что сделался для всех, проходивших по тому месту, некоторым дивом и страшным зрелищем. Поэтому рассудилось и мне, слабоумному, краткими словами защитить евангель­скую истину и обличить лживость неправды, и тех, ко­торые по неопытности располагаются внимать лжи, воз­вратить к евангельской истине и увещать их «не мудрствотти паче, еже подобает мудрствовати» (Римл.12, 3) и так безрассудно и непристойно не восхищаться всякою ложью и не соглашаться с нею, хотя бы и ангел с неба благовестил нам не то, что мы приняли от боговдохновенных писаний, но предавать его анафеме, как пишет блаженный апостол Павел к галатам, говоря: «аще кто вам благовестит паче, еже приясте, анафема да будет», хотя бы то был и ангел с неба (Гал.1,9.) Имея такую твердую апостольскую заповедь, как вы, о добрейшие, так безрассудно увлекаетесь такою очевидною ложью и соглашаетесь с нею? Если справед­ливо, то, что говорит об этом Паппий, который утвер­ждает, что Иуда после того, как предал Господа славы, жил еще много лет, то окажется ложным святое Евангелие от Матфея, которое ясно повествует о нем, что он, по возвращении тридесяти сребренников, пошел и удавился. Если в этом святое Евангелие солгало, как думаете вы с Паппием, то и в остальных повестях своих оно не может считаться достоверным, по божественному изречению, которое говорит: неправед­ный в мале, «и во мнозе неправеден есть» (Лук.16, 10). Но пусть будет и так, как вам с Паппием ду­мается, что блаженный Матфей не правильно передал относительно предателя, будучи одержим, как чело­век, забвением или неведением. Но блаженный Иоанн, сын громов, перевел с еврейского на греческий язык святое евангелие от Матфея, и вы утверждаете, что от него же, Иоанна, достоверно слышал Паппий и научился тому, что говорит о предателе; то как же святый евангелист Иоанн преминул и оставил без исправления такую описку Матфея, тогда как он и в своем Еван­гелии обличил злобу предателя, сказав, что он крал вметаемое в ковчежец, о чем прочие евангелисты умолчали? Как обошел бы он молчанием такой гнев Божий, обличающий нечестие предателя? Но и уверовавшие евреи, для которых спустя восемь лет по воскре­сении Христовом, было написано Матфеем святое евангелие,—как они приняли бы такую явную ложь о пре­дателе, если бы знали, что он после предания жил много лет? В особенности же, как позволил бы себе блаженный Матфей так явно лгать на предателя пред теми, которые знали, что он еще жив? Но пусть бу­дет и как, что с блаженным Матфеем и Иоанном слу­чилось нечто человеческое, и поэтому они так пере­дали нам о предателе. Что же скажем о блаженном Петре, верховном апостоле, и о божественном еван­гелисте Луке? Божественный Лука в „Деяниях Апо­стольских" приводит верховного апостола, который не чрез много лет после воскресения Спасителя а только чрез 40 дней говорит в собрании всего множества учеников о предателе, что он «ниц быв, проседеся посреде, и излияся вся утроба его», и затем, удостоверяя его погибель, присовокупляет говоря: «и разумно бысть всем живущим во Ирусалиме», (Деян.1,18-19) Если излиЯлась вся утроба его вследствие того, что он «проседеся посреде», и всем живущим в Иерусалиме известна стала («ра­зумно бысть») погибель его, то как вы, оставив без внимания столько свидетелей и таких боговдохновенных мужей—говорю: Петра, Иоанна, Матфея и Луку, а главное, Самого Божественного Утешителя, Который говорил чрез них,—так неудачно и без рассмотрения после­дуете одному неизвестному человеку, о достоверности которого нет никаких свидетелей и который явно про­тиворечит написанному и изглаголанному Святым Ду­хом и извращает оное. «Если вся утроба его излеяся и бывениц, преседеся посреде», то как можно было уже после того остаться человеку живым, когда часто и одного ударения по голове не может иной перенести, но тотчас оказывается мертвым. Предатель же не одно ударение по голове получил, но лишился всей утробы своей, то есть, печени, легких, селезенки и всех кишок; то кто, будучи в здравом уме, скажет, что он после того оставался в живых, хотя бы на одно мгновение? Не бу­дем же после того так неудачно увлекаться всяким ветром чужого учения, но будем испытывать духов, «аще от Бога суть» (1Иоан. 4, 1), то есть, согласно ли из­вестное учение с евангельским и апостольским писанием, и таким образом пребудем в чистой и непогрешительной вере. Здравствуйте о Господе!

## 22. К отрицающимся при своем поставлении и дающим клятвенное рукописание Русскому Митрополиту и всему Освященному Собору в том, чтобы но принимать поставления на митрополию и на архиерейство от папы Римского. как содержащего латинскую веру, и от патриарха Цареградского, как находящегося во власти скверного царя безбожный турок, и поставленного ими не принимать

Отвращаться и отметать рукоположение Римского папы, как отпавшего от лика православных архиереев, достойно и праведно и весьма нужно. Рукоположение же Константинопольского патриарха, пребывающего доселе, благодатию Божиею, во всяком православии и благочестии, по какой причине требуется отвергать, о досточудный? Давая предварительно собственноручное обещание строго хранить священные каноны Святых Апостолов и Седьми Вселенских Соборов,—где нашел ты в них учение о том, чтобы сколько-нибудь дозволено было от­лучиться от своего патриарха, пока он православно управляет святою Божиею Церковью? Если же потому гнушаетесь вы константинопольским рукоположением, что праведным судом Божиим православные цари за грехи свои изгнаны, а вместо их попущено царствовать неверным мучителям и гонителям христиан, то прежде всего научись тому, что святое никогда не оскверняется тем, что находится во власти нечестивых, и в этом удостоверься тем, что все 300 лет, и несколько бо­лее того, от времени вознесения Спасителя до великого царя Константина, вся вселенная управлялась царство­вавшими тогда нечестивыми гонителями христиан, но святая Бoжия Церковь как солнце сияла среди нечестия, украшаясь бесчисленными чудесами и силами Святого Духа, и ни один народ никогда не отлучался от нее, как от оскверненной властью нечестивых, как это тебе неправильно кажется. Затем следует твоему преподобию знать, что святители помазуют и царей на царство, венчают и утверждают их, а не цари поставляют святителей. По этой причине цари с благоговерием и любовью целуют руки святителей, как освящен­ный Богу Вышнему, и главу свою пред ними преклоняют наравне с прочим народом, получая от них благословение знамением честного креста. Следовательно, священство больше царской власти земных царей, ибо «без всякого прекословия меньшее от большого благословляется» (Евр.7, 7), говорит божественный Апостол. Поэтому, хотя и изгнаны судом Божиим мирские цари, но духовно царствующий не отвержен от Бога и не лишен Божией благода­ти, но пребывает твердо, будучи сохраняет, Божиею бла­годатью, во всяком православии и среди нечестивых. Как похвально отвращаться тех, которые заражены еретичеством, так предосудительно и неполезно отлу­чаться от архиерея, пребывающего в православии.

## 23. О том, что святые места никогда не оскверняются тем, что на­ходятся во власти безбожников, хотя бы это продолжалось и много лет

За несколько дней пред сим ты изволил говорить со мною о том, что в нынешние времена прилично бу­дет назвать и признать Иерусалимом царствующий в православной России великий и именитый град Москву, так как древний Иерусалим соделался уже непотребным, потому что в течение многих лет находится во власти сарацин. Об этом хочу кратко побеседовать с твоим благоговеинством, честный отче! Ибо несправедливым будет с моей стороны, как я почитаю и думаю, если не изгоню из твоей мысли такое непра­вильное понятие. Решаюсь же на это не потому, чтобы позавидовал знаменитейшему граду Москве по поводу присвоении ему такого наименования,—да не будет мне увлекаться таким неистовством, ибо я с самого на­чала возлюбил и всегда почитал славнейший град Москву и продолжаю любить его и особенно почитать, всегда молюсь о нем, испрашивая ему всего лучшего и полезнейшего, а также и пребывания и утверждения бла­гочестивой его державы в бесконечные веки,—но я хочу тебе напомнить, что святые места никогда не лишаются своей святости, какую они получили от сошедшей на них свыше божественной благодати, хотя бы города, в которых находятся святые места, по судьбам Божиим, и находились во власти нечестивых: «нераскаянна бо, - го­ворит Священное Писание, - дарования и звание Божие» (Рим.11,29). Во-вторых, то, чтобы почитать выше достоинства или человека какого-нибудь, или город, или страну, служит для них более в укоризну, а не к славе и похвале, как утверждают святые отцы. А что святые Божии церкви не теряют святыни, какая в них содер­жится, тебе, человеку опытному в Священном Писании, следует знать, как и то, что, хотя много лет прошло от Соломона, царя израильского, до разрушения вавило­нянами самого царствующего града и пленения всего народа иудейского, в течение которого времени весьма нечестиво и различным способом знаменитый тот храм Божий осквернялся многими царями иудейскими, приносившими в нем жертвы идолам и вносившими в него самых идолов, особенно же известным преж­де своим великим нечестием, а впоследствии просияшим теплейшим покаянием, Манассиею, и последовавшим ему в нечестии сыном его, Амосом, однако божественная благодать и дар пророчества и чудесные проявления в сем храме никогда не прекращались. Сви­детелями сего служат сами пророки Исаия и Иеремия, которые пророчествовали и чудодействовали и оба под­визались за отеческое благочестие и за святой закон, за что и были гонимы и окончили жизнь свою мученически: один, будучи перетерт деревянного пилою, а другой— сначала брошен в ров, полный кала, а потом побит камнями в Египте переселившимися туда богопротивными иудеями. Но что вспоминать об Иерусалиме и его царях? А царствовавшие в Самарии над отделившимися десятью коленами израильскими,—какое не превзошли эллинское идолопоклонническое неистовство своим нечестием про­тив Самого Вышнего, увеселяясь идольскими жертвами и различным чародеянием, ворожбою и гаданием по полету и голосу птиц, но и при всем этом божествен­ная свыше благодать и дар пророчества отнюдь не от­ступили от них. Свидетелями сего служат досточудный Илия и Елисей и Михей, и пророки, коих много было при Илии и Елисее. Но почему я не напомню тебе о том, что еще гораздо удивительнее сего? Это—то, что когда десять племен израильских были отведены плен­никами в Ниневию, и царь ассиРИиский послал людей иноплеменных жить в Самарию, то Бог, пекущийся о народе израильском, вознегодовал об этом нечестии что иноплеменники оскверняют всякими идолопоклонни­ческими нечестиями страну, отделенную народу израиль­скому, напустил на нечестивых диких зверей—львов и медведей, которые, как самых жителей, так и скот их поедали, делая для них жизнь прискорбнейшею. Царь ассирийский, будучи в недоумении о сем и не имея возможности устранить этот гнев Божий, по совету находившихся в Ассирии плененных иереев и левитов, послал в Самарию законоучителей и книжников иудейских, чтобы они научили живущих в Самарии ассириян исполнять данный Богом чрез Моисея народу иудейскому закон. И когда царь так поступил, то по мановению Божию звери исчезли и страна та сделалась пригодною к заселенно. Понимаешь ли, о чудный старец, что даже и тогда, когда страна та была запущена и лишилась своих жителей, божественная благодать не отступила от нее, но еще пребывала в ней? Да и иyдеев, не только в своей стране беззаконновавших, но и находящихся в плену в чужой земле, благодать Божия не оставила, но и там была с ними, посещая их пророками и законоучителями, утешая и всяким способом утверждая их в благочестии отцев их: Авраама, Исаака и Иакова. Как не обратил ты внимания, ты, такой опытный в писании старец, еще и на то, что хотя и долгое время святый град Иерусалим нахо­дился во власти безбожных сарацин и осквернялся всякими их беззакониями, но это осквернение нисколько не коснулось святого святых, то есть, находящегося в том городе божественного храма Воскресения Господа Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа и прочих свя­тых церквей и честных обителей, какие в нем и окрест его сооружены благочестивыми, но благодать принявшего в нем распятие и погребение и воскресшего Великого Бога и Спаса нашего Иисусa Христа про­должала освящать его и прославлять великими доброде­телями и богоугодными деяниями богоносных отцев, архиереев, иереев и преподобных иноков. Доказательством сказанного служит собравшийся в том городе при Софронии, святейшем патриархе Иерусалимском, священный собор, который предал проклятию безумную ересь монофелитов (единовольников). Также и другой священный собор, собравшийся в том городе против иконоборцев, который, будучи просвещен Святым Ду­хом, писал пространное поучительное и вместе обли­чительное послание к Феофилу, царю греческому, кото­рый был иконоборцем. К тому же пусть убедит тебя оставить неправильные мысли, какие ты имеешь, стихира, составленная премудрым Иоанном Дамаскиным, кото­рый ясно и с особенною торжественностью возвеличивает святой новый Сион, говоря так: „Радуйся Сионе святый, мати церквей, Божие жилище, ты бо приял еси первый оставление грехов воскресением". Такой пре­мудрый учитель признает и называет Иерусалим— святым, матерью церквей, Божиим жилищем, а мы считаем его недостойным называться Иерусалимом, по­тому что он в течение многих лет находится во власти безбожных сарацин. Но оскверняется не он, а те, которые в нем злочестиво и весьма скверно живут между собою. Знай же, что города православных и на­ходящаяся в них святыни тогда оскверняются, когда живущие в них верные, отступив от благочестивой во Христа Бога непорочной веры и досточтимого житель­ства, примут богомерзкие и скверные обычаи и бесов­ское учение безбожных агарян. А пока они крепко дер­жатся благочестивой во Христа Бога веры и мужественно терпят за веру во Христа Бога и любовь к Нему всякие скорби и различные напасти, причиняемые им без­божными агарянами или злочестивыми еретиками, до тех пор города их уподобляются темницам, в которых в древние времена заключались богоносные мученики, а сами, как страждующие подобно им, суть исповедники и по достоинству будут признаны живыми мучениками, согласно божественного определения, которое говорит: «Блажени изгнаны правды ради, яко тех есть Царствие Небесное. Блажени есте, егда поносят вам, и ижденут, и рекут всяк зол глагол на вы лжуще, Мене ради», и прочее известное тебе (Mф.5, 10. 11). И блаженный апостол Петр говорит: «Аще укоряеми бываете о имени Xpистове, блажени есте, яко славы и Божий Дух на вас почивает» (1Петр. 4, 14). Вспомни также и то, сколько крови муче­нической было пролито древними мучителями и гоните­лями по городам, странам и селениям благочестивых во всей вселенной, и какими сквернейшими и богомерз­кими идольскими жертвами осквернялись эти города и селения, но благодать Христа Спасителя и непобедимая божественная сила Его никогда не переставала вспомо­ществовать гонимым в них имени Его ради, прослав­ляя их всякими неизреченными духовными дарованиями и чудотворениями.

Не бесчести же и не уничижай священный тот и Богом изначала возлюбленный город, о котором Сам Неложный говорит: «избра Господь Сиона, изволи й в жи­лище Себе. Сей покой Мой в век века, зде вселюся, яко изволих й» (Пс.131, 13—14). Если же он таков и столь возлюблен Богу, то ты не лишай его нареченного ему свыше священного наименования, пока в нем право­славно воспевается Отец и Сын и Святый Дух, Свя­тая и Покланяемая и Вседержительная Троица—един Бог, от Которого, для показания и извещения право­славной в Него веры и на посрамление всех богопротивных иудеев и безбожных агарян, ниспосылается каждый год, в навечерие Святой Субботы, в виде света, святый невещественный огонь, которым возжи­гаются висящие над живоприемным Спасителевым Гробом лампады. Не называй же никакой другой город Иерусалимом, хотя бы он обладал всей вселенной Один на земле Иерусалим и одна земля иудейская, в которой Христос родился, где крестился во Иордане, где на горе Фаворекой преобразился и на Голгофе был рас­пят и там же вблизи погребен, и в третий день воскрес, и после воскресения пожил сорок дней с уче­никами Своими, и с горы Елеонской вознесся на небо, откуда и послал, как и обещал, святым Своим ученикам Святого Духа, а чрез них всю вселенную облистал дарованиями Его, и таким образом собрал все народы в одну благочестивую и непорочную веру, чтобы единодушно славить Святую и Покланяемую Троицу, Которой подобает всякая слава, честь и поклонение в бесконечные веки. Аминь.

## 24. Против утверждающих, что во всю Светлую седмицу солнце стояло к не заходило, и что поэтому вся Светлая седмица называется одним днем

Великое, воистину, благо и спасительное—знание и правильное разумение Священного Писания. Оно не только руководит изучающего оное к правильному и непогрешительному пониманию о Боге, о Его творениях и промышлений о них, но и наставляет проводить жизнь не­порочную и благоугодную Богу, соединяя его божествен­ною любовью с Создателем, посредством прилежного исполнения спасительных Его заповедей. Также великое зло есть незнание писаний и безрассудное и неосмотрительное понимание их, от чего происходят великие ереси. От этого Арий, Македоний, Несторий, Евтихий и Диоскор уклонились в различные пропасти, худо и неправильно поняв Божественное Писание, толкуя оное так, как им нравилось. И одни из них изострили хульные свои языки против Единородного, другие—против Божественного Утешителя, Которые по существу присносущны и единосущны Отцу, от Которого происходят и в Кото­ром суть неразлучно. Они же, окаянные низвели в положена тварей Тех, Коими и чрез Которых небеса утвердились и вся сила их, как говорит Божие слово: «Словом Господним небеса утвердишася, и Духом уст Его вся сила их» (Пс.32,6). Но те, по причине своего суетного рвения и кичения, изобрели такое злочестивое учение о том, что нисколько не может подлежать постижению человеческого естества, и этому не следует удивляться, ибо они были полны всякой премудрости и всякого учения, и этим возгордились и побеждены были своими обманчивыми мыслями; к тому же они находились на власти архиерейской и сильно желали, по великому своему славолюбию, быть предметом удивления для всех, как учители нового и высокого богословия. Те же, которые в последние наши времена находятся на властях, не имея отнюдь никакого познания в науках, почему и Божественное Писание изучают только по букве, ни­сколько не постигая сокровенного в нем разума,—какое имеют мудрование и как поступают, об этом при­личнее будет объяснить в другое время более под­робно, чтобы показать удивительные их исправления. А что они недугуют окончательным отсутствием научного образования, ясным обличением того служит содержи­мое и проповедуемое ими вопреки всякой евангельской, апостольской и отеческой истине и преданию; ибо у них находится, как они говорят, какое то никем не засви­детельствованное сочинение, которое они предлагают в виде твердого доказательства того, что в течение всей Светлой седмицы тридневного из мертвых воскресения Господа и Спасителя нашего, солнце остановило свое дви­жение и ночи не было, но вся Светлая седмица была одним днем, при чем солнце в трех местах оста­навливалось по два дня: на востоке, на юге и на западе. А что такое их баснословие есть явная ложь, в этом во-первых явно обличает их божественный евангелист Иоанн, который пишет, говоря: «сущу позде, в день той во едину от суббот» (Иоан.20,19) и прочее. Этим явственно обличается ложь. В тот же день, говорит, «во едину от суббот», то есть, в светоносный день Го­сподня воскресения поздно, то есть вечером, когда солнце зашло. А что «едина от суббот» есть и называется так тот самый недельный день, об этом свидетельствует ирмос, который поется: „Сей нареченный и святый день, един суббот царь и господь", и прочее. Тот же свя­тый Евангелист ясно доказывает истину и обличает ложь, повествуя, что верховный апостол Петр вместе с другими учениками пошел ловить рыбу в море Тивериадском, где говорит: «изыдоша же и вседоша aбиe в корабль, и в ту нощь не яша ничесоже» (Иоан. 21, 3). Вот вторая ночь и второе явление Спасителя, а если вторая ночь, то, следовательно, и второй день. Но посмотрим и Евангелие от Луки, как и этот евангелист ясно об­личает приведенную ложь, повествуя о явлении Спаси­теля в другом виде двум ученикам, которые шли в селение Еммаус, и когда Он спросил их: «что суть словеса сия, о нихже стязаетася к себе идуща, и еста дряхла?» (Лук.24, 17)—то они в ответ рассказали Ему о том, как иудеи поступили со Спасителем в Иерусалиме, при чем присовокупили: «и над всеми сими третий сей день имать днесь, отнелиже сия быша» (Лук.24,21). Какое другое свидетельство может лучше сего обличить ложь говорящих, что вся Светлая седмица была одним днем? «Третий», говорят уже «день» есть, «отнележе сия быша», то есть, со времени страданий Спасителя, погребения Его и воскресения. Если же третий день, то значит, и третья ночь; ночи же не может быть, если не зайдет солнце. А что солнце обычно заходило каждый день Светлой седмицы, те же ученики Спасителя несколько ниже научают нас, говоря к Нему, когда Он «творяшеся далечайше ити: облязи с нама, яко к вечеру есть, и прекло­нился есть день» (Лук.24,29). Если же преклонился, то есть, солнце пришло к западу, то, очевидно, что явная ложь есть то, что некоторые невежды говорят, будто солнце в течение всей Светлой недели пребывало без захождения, сделав всю Светлую седмицу одним днем. Не следует также пройти без внимания и то чему тот же Евангелист в „Деяниях Святых Апостолов" научает нас, говоря: «пред ними же и постави Себе жива по страдании Своем во мнозех истинных знамениих, деньми четыредесятьми являяся им, и глаголя, яже о Царствии Божии» (Деян.1,3). Если бы знал этот святой Еванге­лист, что Светлая седмица прошла как один день, то не сказал бы «деньми четыредесятьми», а сказал бы: в течение 33-х дней, исчисляя дни от недели Фоми­ной, а не от самого живоносного воскресения. Также, каким образом окажутся справедливыми слова святого Евангелиста: «по днех осмих паки бяху внутрь ученицы Его» (Иоан.20, 26) и прочее, если вся Светлая седмица была одним днем, а не семь дней продолжалась? Известно же, что от дня воскресного до следующего такого дня считается восемь дней.

Не справедливо ли мы сказали в начале, что неве­дение боговдохновенных писаний и неосмотрительное и безрассудное исследование их есть величайшее зло? Если бы могли чудные наши последнего времени мудрецы благополучно и благорассудительно испытать апостольские и евангельские Писания, то не согласились бы легко со всяким писанием людей необразованных и неизвестных, но, будучи озаряемы Божиею благодатью, умели бы различать, что есть ложь и что есть истина, и какое писание просвещает читающего оное светом евангельской истины, а какое, напротив, тьмою лжи отводит от нетленной жизни.

Итак, научившись от могущих рассуждать и распознавать подобные вещи, пусть отстанут уже от такого своего неразумия и невежества и пусть говорят вместе с пророком Божиим: «поведаша мне законопреступницы глумления, но не яко закон Твой, Господи» (Пс.118, 85),— дабы и к ним относилось сказанное: «ссаша мед от» духовного «камене, и елей от тверда камене» (Втор. 32, 13), «камень бе Христос» (1Кор. 10, 4), от Которого да почерпают сладость неизреченной Его божественной добр и великую милость в нескончаемые веки. Аминь.

## 25. Против безумной и богомерзкой прелести тех, которые утверждают, что по причине погребения утопленника или убитого бывают вредные для роста земных произведений холода

Один эллинский мудрец говорит: „Видел я тело утопленника, брошенное непогребенным и оставленное в пренебрежении, и я не посмел пройти мимо, но похоронил умершего, и зрелище, во всяком случае неприятное для солнца, я укрыл, руководствуясь законом человеколюбия". Другой (подобный мудрец) учит нас человеколюбию говоря: „Утопленников пожалей и сжалься над ними, ибо (опасность) плавания всем известна". Мы же, православные, какой дадим ответ в день суда, не сподобляя погребения брошенные тела утонувших или убитых, но вытаскивая их в поле и огораживая коль­ями? А что всего беззаконнее и наиболее богомерзко, это то, что если случится, что весной подуют холодные ветры, и по причине их плохо всходит посаженное и посеянное нами, мы, вместо того, чтобы со смирением и истинным исповеданием своих тяжких грехов укорять и осуждать себя и молиться Правящему всем Создателю,—если узнаем, что какой-нибудь утопленник или убитый недавно погребен—о, какое безумие и бесчеловечие!—выкапываем этого несчастного и бросаем куда-нибудь подальше непогребенным, производя этим жалкое зрелище не для солнца, как говорит эллинский мудрец, а для Самого Создавшего его, думая, по сво­ему великому безумии, что погребение его служит при­чиною стужи! Что может быть безумнее этого безумия и бесчеловечнее этого бесчеловечия, когда то, что и пред Богом и пред людьми неверующими считается человеколюбием и великим милосердием,—мы, православные, считаем мерзким и скверным пред Богом? И это тем более, что слышим и ублажаем праведного Товита за то, что он, сверх прочих своих добродетелей, считал лучшим для себя делом то, чтобы всегда со всяким человеколюбием и с прилежанием преда­вать погребению всякого мертвеца из числа пленных, брошенного ассириянами в поле на съедение зверям и птицам, ради какового богоугодного его обычая, преблагий Бог сподобил его ангельской помощи, послав ему архангела Своего Рафаила в виде человека-путника, который и послужил ему в нужной потребе, и после того, как оказал ему помощь, открыл ему свое ан­гельское естество и похвалил его за богоугодное его дело, то есть, за погребение брошенных в пленении вавилонском мертвецов и, научив его бояться Бога и всегда угождать Ему такими милостивыми делами, скрылся от него.

Не таким ли же милосердым поступкам научает нас переданная отцами повесть об известном Магистриане милостивом, которого, когда он заболел, ми­лосердый Господь исцелил в ночном видении, послав к нему одного мертвеца, которого Магистриан, найдя нагим, лежащим на земле, пожалел и покрыл своею одеждою? Если бы такие милостивые дела не были угодны Богу, то ни Рафаила не послал бы Он к праведному Товиту, ни мертвеца того не послал бы к Магистриану для исцеления его. Отстанем же, отстанем Бога ради от такового богомерзкого бесчеловечия и будем мило­стивы ко всякому бедному человеку—и пока он жив, и по смерти его, какая бы ни была его кончина. Будем подражать—если не некоторым праведникам, то хотя иудеям, которые распяли Господа и Спасителя нашего Иисуса Христа. Они просили у Пилата дозволения пере­бить голени распятых и снять их, потому что была пятница, «да не останут на кресте телеса в субботу» (Иоан. 19, 31), ибо в субботу не позволялось им законом Моисеевым делать какое бы то ни было дело. Вот и беззаконные иудеи, повинуясь своему закону, явили милость к распятым разбойникам и велели снять их и похоронить. Если бы они не желали их похоронить, то для чего приказывали бы снять их с крестов? Также пусть убедит нас и научит быть милостивыми к мертвым Иисус Навин, который, победив пять царей иевусейских, после того, как избил их людей и взял города, велел вывести их из пещеры, в которой они скрылись, и повесить на пяти деревах, а к закату солнца, хотя были и враги, велел снять их и положить в пещере, привалив большие камни к устью пещеры, дабы они не соделались пищею зверей и птиц. Устыдимся также человеколюбию так называемых дельфинов, животных морских, которые, найдя утонувшего в море и отброшенного волнением далеко от берега, подходят к трупу и милостиво направляют его к берегу, дабы он от сродных ему получил погребение. Не служит ли это для нас великим осуждением, когда мы оказываемся пред Богом немилостивее самых бессловесных животных? Они, водясь всажденным в них общим всех Создателем милостивым чувством, милостиво направляют утопленника к нам до берега, как бы так говоря нам: „Вот мы сжалились над ним и направили его к вам: окажите же и вы ему подобную милость и скорее скройте его в недрах земли, общей вашей матери, отдайте персть персти, ибо и у неверных татар и басурманов такое милостивое попечение об утопших и убитых считается великим человеколюбием и милостью". Послушайте со вниманием и научитесь милости и богоугодной любви из того, что я вам расскажу для вашей пользы. Когда я жил в Перекопе, то один татарин был пойман в воровстве и при допросе все рассказал о себе. Царь велел его повесить в воротах, посредине ворот, а не на коле, чтобы для всех входящих в город и выходящих из него он служил уроком правосудия царя и изобличением злого своего дела; но спустя три дня велел снять его и похоронить. Два татарина сняли его и вынесли в поле, и там, согрев воды, обмыли его, окутали в саван и участливо похоронили, а не возгнушались трупом его, не бросили его на съедение зверям и птицам, как поступаем мы по причине вели­кого своего немилосердия и безумия, оказываясь неразум­нее бессловесных морских животных—дельфинов и неправеднее, немилостивее и неразумнее безбожных татар. И дельфины, получив от Создателя всех такой дар милосердия, не пренебрегают им, но тщательно поступают согласно сему дарованию; также и татары, хотя и чужды евангельского и апостольского законоположения и просвещения, однако, будучи людьми, одарен­ными разумом, считают справедливым оказывать всегда милость таковым и сподоблять их погребения. Христиане же, народ благочестивый и избранный, наследие Божие и люди Божии возлюбленные, научаемые и про­свещаемые постоянно всякими боговдохновенными писаниями,—о, какой это для меня стыд!—оказываются в этом случае и бесчеловечнее дельфинов и суровее татар. Кто можете достаточно оплакать такое богомерз­кое беззаконие и бесчеловечие тех, которые должны бы служить образцом всякого милосердия и правды и пра­вильного понимания для остальных неверных народов и которые ныне служим для них соблазном и преткновением, а своими беззакониями служим причи­ною того, что великое имя Божие хулится среди неверных народов? Не добра наша похвала! Воспрянем, братья, от глубокого сна неразумия нашего и познаем себя самих, будем осуждать себя пред праведным и страшным Судиею и научимся, что ради множества тяжких грехов наших, которыми мы прогнеляем благоутробие Его, попущает Он на нас различные наказания, и нашествия неверных народов, и холода, и мо­розы и чрезмерные засухи; всем этим и подобными сим попущениями наказывает нас, когда согрешаем пред Ним, живя беззаконно и преступая святые Его за­поведи. Подтверждает это мое слово великий между пророками Моисей, который ясно так завещал древнему Израильскому народу: «Если же не будешь слушать гласа Господа Бога твоего и не будешь стараться исполнять все заповеди Его и постановления Его, которые я заповедую тебе сегодня, то придут на тебя все проклятия сии и постигнут тебя. Проклят ты (будешь) в городе и проклят ты (будешь) на поле. Прокляты (будут) житницы твои и кладовые твои. Проклят (будет) плод чрева твоего и плод земли твоей, плод твоих волов и плод овец твоих. Проклят ты (будешь)» когда родишься, и проклят когда умираешь. «Пошлет Господь на тебя проклятие, смятение и несчастье во всяком деле рук твоих, какое ни станешь ты делать, доколе не будешь истреблен, -и ты скоро погибнешь за злые дела твои, за то, что ты оставил» Господа Бога твоего. «Пошлет Господь на тебя моровую язву, доколе не истребит Он тебя с земли, в которую ты идешь, чтобы владеть ею. Поразит тебя Господь чахлостью, горячкою, лихорадкою, воспалением, засухою, палящим ветром и ржавчиною, и они будут преследовать тебя, доколе не погибнешь. И небеса твои, которые над головою твоею, сделаются медью, и земля под тобою железом; вместо дождя Господь даст земле твоей пыль, и прах с неба будет падать, падать на тебя, доколе не будешь истреблен. Предаст тебя Господь на поражение врагам твоим; одним путем выступишь против них, а семью путями побежишь от них; и будешь рассеян по всем царствам земли. И будут трупы твои пищею всем птицам небесным и зверям, и не будет отгоняющего их. Поразит тебя Господь проказою Египетскою, почечуем, коростою и чесоткою» и проказою неисцельною (Второз.28, 15—27). Такие клятвы и наказания, скорби и недуги, бесплодие земли и садов, бездождие и холода посылаются на нас правед­ным Судьею, когда мы беззаконно и неправедно живем, ненавидя друг друга и враждуя друг против друга до смерти, враждою бесовскою, так что каждый желает пить кровь своего ближнего и брата. Всюду по всей земле распространилось жидовское лихоимство и нена­сытное сребролюбие, блуд и мерзость содомская и всякое богомерзкое осквернение разлилось по всей земле, как у скверных язычников, так и между нами, православными, пьянство и скотское объедение, игры и песни сатанинские, отлучающие нас от страха Божия и памяти смерти; «сих бо ради грядет гнев Божий», говоря словами Апостола, «на сыны непокоривыя» (Ефес.5, 6).

Итак, причиною всякого бесплодия земли и безвременных холодов и бездождия служит наша беззакон­ная жизнь, а не погребение утопленника или убитого. Ибо каждый, братия, пленницами своих согрешений свя­зывается, и каждый свое бремя понесет, и каждый, что посеет, то и пожнет. Отстанем же от такого безумия и бесчеловечия, чтобы и о нас не было сказано то, что сказал святой апостол Павел о некоторых подобных нам преступниках: «Бога исповедуют ведети, а делы отмещутся Его, мерзцы суще, и непокориви, и на всяко дело благое неискусни» (Тит. 1. 16). Богу нашему слава ныне и присно и во веки веков. Аминь.

## 26. Повесть страшная и достопримечательная; здесь же и о совершенном иноческом жительстве

Намереваясь предать писанию ужасное некоторое со­бытие, прошу читателей сего писания не подумать о мне, что я непомерно лгу; свидетелем о себе представляю им Самого Бога, пред Которым открыто тайное, что я пишу истину, которую сам не только написанную видел и прочел, но и слышал от многих достоверных мужей, украшенных добродетельною жизнью и ве­ликою мудростью, у которых я, будучи еще очень молодым, прожил довольное время. Пусть не возбуждает против них сомнение и то обстоятельство, что Хотящий «всем человеком спастися и в разум истины приити» (1Тим.2, 4), совершил такое преславное чудо между людьми, преданными латинскому учению. Ибо божествен­ная благодать обыкла всему всем людям простирать неизреченные дары и благотворения от своих щедрот, являя себя таким образом всем вообще по вселенной и обращая к себе все творение свое, так как Он «солнце Свое сияет на злыя и благия, и дождит на праведные и на неправедные» (Мф.5,45). Но об этом достаточно; теперь же следует начать повесть.

5 Есть славный и многолюдный город Париж, находящийся в Галлии, которая ныне называется Францией и есть великая и славная держава, обилующая бесчисленными благами. Первая и исключительная забота жи­телей этой страны заключается в том, чтобы бесплатно сообщать философское и богословское учение всем усердствующим к приобретению таких превосходных познаний, преподавателям же этих наук ежегодно вы­дается значительная плата из царской казны, так как тамошний царь имеет особенную любовь к просвещению и усердие к словесным наукам. Там преподаются всякие науки, не только по части церковного благочестивого богословия и священной философии, но и всякие внешние науки и учения преподаются там и достигаются совершенства под руководством людей, усердно преданных этим наукам, каковых рачителей наук находится там великое множество, как я слышал от некоторых. Ибо со всех западных и северных стран собираются в упомянутый великий город Париж дети не только простых людей, но и самих царей и прави­телей, также дети боярские и княжеские, привлекаемые туда желанием изучения словесных наук и художеств, и одни из сановников имеют там в числе уча­щихся своих братьев, другие—внуков и иных сродников, из коих каждый, пробыв в учении и в прилежном занятии науками довольное время, возвращается к себе на родину, будучи исполнен всякой премудро­сти и разума, и таковой служит украшением и предметом похвалы для своего отечества, для которого он становится прекрасным советником и опытным руководителем и помощником во всем добром, в чем имеется потребность. Такими должны бы быть для своего отечества и те, которые у нас весьма хвалятся благородством и изобилием богатства. Вразумляемые и про­свещаемые священным учением словесных наук, они могли бы не только собственные свои непохвальные стра­сти победить, презирать внешнее женское украшение и сохранить себя свободными от сребролюбия и всякого лихоимства, но заставить и других подражать им, как любителям всякого богоугодного жительства. Но об этом достаточно.

Итак, в знаменитом том городе (Париж) был некоторый муж, изобиловавший всякою внешнею премудростью и нашего священного богословия великий учи­тель и первый из числа бывших там толкователь. Имени его я не узнал и никогда ни от кого о его имени не слыхал. Этот, таковой и столь чудный и знаменитый муж, объясняя, по обыкновению своему, ученикам своим богословские изречения блаженного апо­стола Павла и возгордившись помыслом по причине усвоенного им многоученого познания, испустил, говоря словами Писания, «велеречие из уст» своих (1.Цар. 2, 3), и сказал не стесняясь: „Это богословское изречение и сам Павел не мог постигнуть и изъяснить так, как изъяснил я". О, какое это безумное велеречие, какая дерзость и какое многолетнее неразумие! Как не понял он душеполезнейшего завещания Спасителя, которое го­ворит: «несть ученик над учителем своим»; и опять: «довлеет ученику, да будет яко учитель его» (Матф.10, 24—25)? Но если он и забыл это завещание Владыки, но суд Господа, который всегда гордым противится, не замедлил, но постиг его вскоре и тотчас сделал мертвым и безгласным того, который пред сим был велегласен и велеречив. И так он оказался на своем учительском седалище мертвым и безгласным; случившиеся же тогда там ученики его, которых было весьма значительное количество, пришли в страх и ужас от этого случая, происшедшего, видимо, по воле неподкупного Судии. Взяв умершего оттуда и положив на одре, они отнесли его в церковь, и стали совершать над ним положенное над умершими обычное пение. Но, о какой ужас! Мертвый ожил, сел на одре и воскликнул: „Я поставлен пред Судиею", и, сказав это, опять сделался мертвым и опустился на одре бездыханным и безгласным. Предстоящие, будучи объяты ужасом по причине происшедшего необыкновенного яв­ления и по причине услышанного, долго се великим страхом взывали: „Господи помилуй!" И вот мертвый опять ожил и говорит: „Надо мною совершено исследование", и опять мертвый возлег на одре. Тогда еще больший страх и ужас объеял предстоящих, которые уже не спешили погребением, говоря: „Услышим, какой будет конец этого необычного явления". И опять умерший ожил и испустил последний глас, сказав: „Я осужден",—и больше уже не оживал и не говорил. Таков был конец этого замечательного толкователя, и такое получил воздаяние за безумное превозношение тот, кто не хотел послушаться божественного пропо­ведника, который говорит: «разум убо кичит, а любы созидает» (1Кор.8,1).

После этого происшествия, ученики того умершего, которых было великое множество и большею частью юноши благородные и богатые, презрев маловременные красоты этой суетной жизни, излишнее тщание о науках и про­исходящую отсюда суетную славу,—все это презрев и вменив в ничто, единодушно отреклись от всех житейских попечений и, раздав свои стяжания и имения нищим и нуждающимся, согласно евангельской заповеди, устремились единомысленно в отдаленное место и там устроили себе монастырь, отделив малую часть своего имения монастырю на пропитание себе, и избрали иноче­ское житие, при чем установили себе новое правило и порядок, не для всякого удобоисполнимые, которые за­ключались в следующем: каждый обязан жить в своей келлии один безысходно и ни с км не беседовать, любить совершенное молчание не только у себя, но и установленные в свое время церковные собрания со­вершать пред Богом с великою кротостью и молчанием и отнюдь ни о чем житейском не говорить между собою; пищу употреблять каждому в своей келлии, какая приносится ему общим слугой, который входит к нему не чрез дверь—это строго было запрещено—но кладет положенную пищу на окно, устроенное возле двери. Пища приносится не такая, какую бы кто пожелал, но какую настоятель укажет заведующему хозяйственною частью обители; в трапезу же собираются по воскресеньям и в большие праздники. При каждой келлии был у них под самым окном небольшой садик; тут имелось и медное ведро, а в келлиях у них не найдешь ничего другого, кроме нескольких книг и рубищ, которые носят на себе. Где найдешь у них особую какую-ни­будь вкусную пищу или питие, или какой-нибудь овощ, или что-либо подобное, услаждающее гортань? Где у них стяжание золота или серебра? Где празднословие, или сквернословие, или безвременный и бесчинный смех? Пьянства же и излишнего сладкопитания у них и не слышно было; сребролюбие, и лихоимание, и росты, и лу­кавство почиталось у них мерзким и проклятым, одежда была у них власяная, вся белая, обозначающая чистоту их жительства; ложь и ослушание и прекословие окончательно у них исчезли. Где у них отвержение обетов, данных Богу при пострижении? Отнюдь не най­дешь, хотя бы и много потрудился. Но и другой обители для перемещения они не знали,—не как мы ныне часто переходим по бесчинию своему из одной обители в другую, влекомые легкомыслием ума своего и нарушая повеления Бога и Спасителя нашего, заповедавшего нам в святом Своем Евангелии: «в оньже дом внидете, ту пребывайте» (Лук. 9, 5), а не переходите из дома в дом. Какой против этого дадим мы ответ страшному и неумытному Судии? Ибо Он так говорит отрицательно: «всяк слышай словеса Моя сия, и не творя их, уподобится мужу уродиву» (Mф.7, 26) и прочее, что всякому известно. Поэтому мы безответны и будем признаны Им безум­ными, как преступающие без ума святые Его заповеди.

Услышим и о другом, существующем у них по­рядке, весьма угодном Богу и спасительном для избравших иноческое житие. Усмотрели они премудро, что по причине редкости произволяющих избрать равноангельное иноческое жительство и вследствие краткости человеческой жизни, имеющаяся всюду в тех странах честные обители—одни переполнены иноками, иеромонaхами и иеродиаконами, а в других, напротив, настоя­тели и наставники каждого иноческого устава терпят в этом недостаток. Ибо у латинян существуют раз­личные иноческие уставы, а не один, как у нас. Итак, настоятель каждого отдельного иноческого чина (устава), называющийся у них генералом, приказывает всем игуменам и начальникам всюду находящихся монасты­рей собираться в известный город для рассмотрения и исправления того, что содействует ко спасению и пребы­ванию иноков и их монастырей. По его приказанию все без отговорки собираются в тот город, какой он назначит, куда собирается их человек тысяча, а слу­чается и более тысячи, и все они люди образованные всякою философиею и обладают разумением боговдохно­венных писаний. В какой город они соберутся, тот город их и питает все то время, пока живут в нем. Здесь, собираясь ежедневно вместе, рассматривают по Боге касающееся исправления монастырей и их благоприличного настроения, и если узнают, что в какой-либо обители имеется недостаток в иеромонахах и иеродиаконах и в простых иноках, то, взяв из дру­гих многолюдных обителей, посылают их туда с соборным посланием. И ни та обитель, из которой они взяты, не скорбит и не противится, ни та, куда они по­сылаются, не ослушивается соборного постановления, но обе со всякою радостью и со всяким послушанием под­чиняются соборному постановлению: одна обитель с миром отпускает братий, а другая принимает с полною братскою любовьюо, как свои члены, и таким образом оказываются они исполнителями слова Священного Писания, которое говорит: «пресельник аз есмь у Тебе и пришлец, якоже ecu отцы мои» (Пс.38,13). Такое существует у них совершенное братолюбие и такая благопокорливость своим настоятелям: нет у них ничего своего, но все общее; нестяжание любят как великое духовное благо, которое сохраняет их в тишине и во всякой прав­де, в неразвлекаемости помыслов и вне всякого сребролюбия и лихоимства.

Таким образом собор их (съезд), рассмотрев это, исправляет и то, что касается игуменов монасты­рей, и если о которых из них узнает, что они бесчинно и не по преданному уставу и правилу управляют братию, таковых увольняет от должности и подвергает приличным епитимиям и, избрав других на их место, посылает с грамотами от собора в пору­ченные им монастыри. Рассмотрев тщательно и бого­угодно все это и подобное сему и сообща исправив, они расходятся, и каждый спешит в свою обитель. Избран­ный же собором генерал, что значит соборный наблю­датель и посетитель всех вообще честных обителей своего устава, постоянно объезжает, посещая игуменов монастырей и наблюдая, как каждый из них управляет братиею обители, и если—благочинно и согласно с волею Божиею, такового похваляет и утверждает; если же кто не так поступает, того сменяет и подвергает епитимии, а другого поставляет на его место. Таким способом прекрасно устрояются у них честные обители во всяком благочинии и иноческом благоговении, содержась и утверждаясь союзом священной любви.

Так следовало бы и нам, православным, устроить относительно нас, иноков, и чтобы соборами богоносных отцов избирались игумены для священных оби­телей, а не так, чтобы посредством даров серебра и золота, даваемых народным писарям, игуменские места достигались желающими, из числа коих большая часть совсем не обучены предметам божественным и проводят бесчинную жизнь, упражняясь всегда сами в пьянстве и во всяком чревоугодии, а находящаяся под их управлением братия, презираемые ими в телесных потребностях и принебрегаемые в духовных, скитаются по распутиям, как овцы, не имеющая пастыря. Увы, увы! Пощади, Господи, пощади!

Если же некоторые, ослепляемые самолюбием, спросят, откуда же и чем будут они питаться, если станут любить совершенное нестяжание, то, так как они сами добровольно, побеждаемые самолюбием и славолюбием, закрывают глаза пред евангельскою истиною, я скажу им: „Не слышите ли, добрейшие, Спасителя нашего Иисуса Христа, говорящего святым Своим ученикам: «не пецытеся душею вашею, что ясте, или что пиете: ни телом вашим, во что облечетеся. Ищите же прежде Царствия Божия и правды его, и сия вся приложатся вам» (Mф.6,25.33). Исполняя эту спасительную заповедь и это учение, вышеупомянутые иноки не пекутся о том, как приобрести общее стяжаний и имений, стада разного скота или большие земные сокровища, золото, серебро. Одно у них преизобильное стяжание и неистощимое сокровище, это—прилежнейшее хранение и исполнение всех евангельских заповедей, посредством которых скоро и удобно исправляется ими главнейшая добродетель—любовь к Богу и к ближнему, ради чего они день и ночь трудятся в изучений Священного Писания, просвещаемые которым более и более разжигают в себе угль божественного желания и, движимые и руководимые им, не могут умалчивать спасительное и учительное слово во славу Божию, но непрестанно поучают в церкви, проповедуя благодать Господню и доказывая всякому человеку неисчетное Его человьколюбие и благость к тем, которые живут согласно воли Божией, совершая свое спасение со страхом Божиим; также возвещают и нестерпимый Его гнев и ярость против прогневляющих непрестанно всякими беззакониями, неправдами и развратом неизглаголанное Его долготерпение. Являясь всегда таковыми для народа и имея, как чадолюбивые отцы, непрестан­ное попечение о спасении многих, они у всех нахо­дятся в чести и всеми любимы, и потому все с вели­кою благодарностью и с добрым расположением пред­лагают им ежедневную пищу и прочее, необходимое для жизни.

Но хорошо рассказать вам и самый способ подаяния, ибо он служит показанием не малого смиренномудрия. Каждый день настоятель обители отпускает двух монахов, у которых у каждого на левом плече висит льняная сумка, и они, придя в город, обходят дома, находящиеся в одной улице, и просят ради имени Го­сподня хлеба на братию, и, наполнив сумки чистым пшеничным хлебом, возвращаются в свою обитель. Таким способом они каждый день добывают себе днев­ную пищу, переменяя городские улицы и прося подаяния. Но какие и каковы эти просители? Это бывшие прежде благородные и богатейшие люди, которые, подражая Го­сподней нищете, добровольно соделываются нищими и не стыдятся послужить потребе своей обители, без вся­кого ропота и каких-либо рассуждений. А о смиренномудрии их игуменов и о благочиние бываемом во время обеда, кто услыша, не ужаснется? Не видно у них в руках жезла игуменского, ни внутри монастыря, ни вне оного, ни во время совершения богослужения; не уви­дишь их украшенными лучшими против остальных братий одеждами. Придя в трапезу и прочитав предва­рительно „Отче наш", садятся на ряду тихо и со всяким благочинием, вкушая предложенный им хлеб не посредине трапезы, как это, обыкновенно, делается у нас, но на ряду с прочими, с края стола, при чем пред каждым положен целый хлеб и рядом нож и ложка и пустой стаканчик, и никто не смеет прежде игумена взять себе свой хлеб или, разрезав его, вку­сить. Два же молодых инока входят в трапезу, неся каждый на тонкой дощечке приготовленное для братии кушанье в оловянных чашках и ставят эти дощечки с чашками сперва пред последними, а от них идут далее к старшим, при чем каждый из братии берет себе чашку, а после всех уже берет свою чашку и игумен; но еще не смеют коснуться хлеба, пока чередной инок не начнет читать положенное чтение; когда же он начнет, то игумен ударяет три раза в колокольчик, который висит пред ним, и тогда сам настоятель берет положенный пред ним калач, а затем берут свои калачи и остальные. Во время еды входит виночерпий и наливает в стаканчики вино, начиная с последнего; если и другое какое кушанье бу­дет принесено, то всегда прислуживающей начинает предлагать оное с последнего и потом доходит до игумена. По вкушению пищи, встают и начинают петь благодарственные молитвы, и так с пением выходят чинно, попарно из трапезы и входят в церковь, где и заканчивают благодарственные песни.

Услышим и о другом богоугодном и спасительном установлении, которое они придумали для совершенного искоренения среди себя всякого дурного и непохвального навыка. Игуменом было дано приказание имеющимся в обители священникам и диаконам наблю­дать друг за другом в течение всей седмицы, когда и в чем кто согрешил словом или каким-нибудь другим бесчинием, и о таковых согрешениях извещать игумена. Вечером же каждой субботы после повечерия, игумен собирает всех в назначенный для сего притвор, и когда соберутся, то сперва делает духов­ное поучение новоначальным и прочим простым братиям, и, поучив их достаточно, отпускает с молит­вою и большим безмолвием. Оставшимся же при нем священникам и диаконам он также делает сперва достаточное поучение, а затем приказывает им, чтобы каждый открыл ему, кого в чем видел согрешающим: словом, или неприличным смехом, или гневом, или другим подобным согрешением. И когда они откроют ему, в чем случилось кому согрешить в течение седмицы, он исправляет их такою епитимиею: велит им стать на колени и обнажить правое свое плечо, и когда они тотчас это исполнят, один инок, по приказанию игумена, держа правой рукой пучок очищенных прутьев, идет и подряд бьет их по нагому плечу, при чем те читают 50-й псалом. После этого они с благоговением отпускаются по своим кельям.

Узнав, каким способом и откуда подается им ежедневно хлеб, услышим теперь и то, откуда полу­чают они и остальную, необходимую для продовольствия пищу. По промыслу Божию, жители городов, по причине своего великого благоговения к ним и любви за бого­угодное их жительство, присылают им—кто бочку вина, кто масла, кто рыбы, кто сыр и яйца; иной кто-нибудь, подвергшись какой-либо беде, или предвидя себе скорбь, доставляет им дневную пищу, прося игумена, чтобы велел находящимся под его управлением братьям помолиться о нем, чтобы Господь избавил его от скорби, которой он себе ожидает. Тогда, во время обеда игумен говорит во услышание всем: „Тот, кто сегодня нас питал, просит вас помолиться о нем, чтобы Господь избавил его от скорби и печали, которой он себе ждет; помолитесь же о нем при­лежно, каждый в своей келлии". Таким образом тот, избавившись их преподобными молитвами от печали, которой он себе ждал, опять присылает им в изобилии потребное для них. Превосходно и премудро обещал человеколюбивый Господь святым Своим ученикам, сказав: «ищите прежде Царствия Божия и правды его, и сия вся приложатся вам» (Mф.6, 33). Поэтому и те, как ищущие прилежно и согласно воли Божией Царствия Божия, то есть, спасения своего и своих ближних, частыми поучениями в божественном писании спасают себя и слушателей своих, и достойно и праведно чело­веколюбивый Бог подает спасающимся изобилие необ­ходимого к жизни, содействуя этим спасению многих, каковое спасение Он приточно называете Царствием Божиим. Если всюду находящиеся народы даны Ему Отцем в «достояние» и «одержание Его концы земли», как на­писано во втором псалме (ст. 8); также: «воцарися Бог над языки» (Пс.46, 9), то как иначе царствовал бы Он, если не посредством веры в Него и обращения к Нему? Ибо, как Создатель и Промыслитель всех, Он всегда царствует; приемлет же царство от Отца и как человек, как Сам говорит о Себе во втором псалме: «Аз же поставлен есмь Царь от Него» (ст. 6). Блаженны, воистину, те, которые заботятся о том, чтобы столь вож­деленное Богу царствие постоянно возрастало правдою Его, то есть, прилежным исполнением святых Его заповедей,—которые непрестанно трудятся в чтении и изучений боговдохновенных писаний Его, и в изъяснении, со всяким усердием, простым людям таинственного значения этих писаний и, составляя для этого всякие поучения, плодоприносят всегда Владыке своему ра­зумные души, которые дотоле были уловлены диаволом. За это всячески они услышат от Него: «добрые рабы, благие и верные, о мале были вы верны, над многим вас поставлю: внидите в радость Господа своего» (Матя.25, 21).

Сказанного здесь об этом достаточно для славы Господа нашего Иисуса Христа и на пользу, вместе и для возбуждения к божественной ревности тех, которые с благодарностью слушают повесть о благочестии. Теперь же услышьте другую подобную душеполезную повесть, достойную памяти и подражания, если действительно желаем благоугодить Господу своему.

В Италии есть город Флоренция, прекраснейший и лучший всех других находящихся там городов, ко­торые я сам видел. В этом городе есть монастырь, который составляет родину, так называемых по-латыни, предикаторов, то есть, проповедников слова Божия. Храм этой священной обители освящен в честь святого апостола и евангелиста Марка, которого живущие здесь монахи имеют своим попечителем и предстателем. В этом монастыре игуменом был некото­рый священноинок, по имени Иероним, родом и учением латинянин, исполненный всякой премудрости и разума боговдохновенных писаний и внешнего образования, то есть философии, великий подвижник и обильно украшенный божественною ревностью. Этот обилующий разумом боговдохновенных писаний, и еще более—бо­жественною ревностью, муж, узнав, что город Флоренция сильно подвержен двум богомерзким грехам, именно: мерзостному содомскому беззакошю и безбожному лихоимству с бесчеловечным взиманием непомерных процентов, разжегся божественною ревностью и предпринял добрый и богоугодный совет—посредством учительного слова из божественных писаний оказать го­роду помощь и окончательно истребить в нем эти нечестия. Приняв такое решение, он начал в церкви учить людей Божиих всякими премудрыми поучениями и разъяснением книг. В храме святого евангелиста Марка собира­лось к нему часто множество слушателей из числа благородных и правдивых жителей этого города. Наконец весь город привязался к нему любовью и упра­шивали его, чтобы он пришел и стал учить их слову Божию в самой соборной церкви. Ему понравилось их согласное приглашение и изволение и он с усердием предпринял этот подвиг по Богу, и каждое воскресение и в особенные праздники, а также каждый день Свя­той Четыредесятницы, приходя в соборный храм, куда собирался народ, предлагал им поучения, стоя на высоком приготовленном для сего месте два часа, а слу­чалось, что и более двух часов продолжалось его поучение. И такое действие произвела его проповедь, что большая часть города полюбила его твердое и спаситель­ное учение, и каждый из них отставал от долговременного своего злого обычая и лукавства, и вместо всякого блуда, разврата и плотской нечистоты, делался последователем всякого целомудрия и чистоты, а вместо неправедного лихоимания и немилосердного требования непомерных процентов, люди вскоре сделались правед­нейшими, милостивыми и человеколюбивыми, а некото­рые из таковых соделались подражателями Закхея, старейшины мытарей, упоминаемого в Евангелии, и зле и неправедно собранные ими имения расточили добре, раздав оные руками учителя находящимся в нуждах. Но, дабы, говоря о всех вообще его исправлениях, не наскучить читателям этого описания, скажу кратко, что большая часть жителей того города переменилась и из последователей великой злобы соделались последовате­лями всякой достохвальной добродетели.

Расскажу же любителям добродетели один похваль­ный поступок одной убогой женщины, из которого можно будет понять силу боговдохновенного учения мужа того. Сын одной убогой вдовицы нашел на улице валяющийся кошелек из камки, в котором оказалось 500 златниц. Он принес это своей матери; но она, увидев cиe, не обрадовалась тому, что этою находкою она может избавиться от крайней своей нищеты, и не скрыла находки у себя, но тотчас отнесла ее к свя­щенному учителю города и сказала: „Вот, преподобный отец и учитель, этот кошелек нашел сын мой брошенным на улице, возьми его и, как знает твое преподобие, отыщи потерявшего и отдай ему его, чтобы че­ловек тот не скорбел неутешно об этом". Учитель, подивившись правдолюбивому нраву вдовицы и, благословив ее, отпустил. И когда он после того говорил поучение в церкви, то, окончив поучение, возгласил: „Если кто потерял деньги, пусть станет посредине и скажет о количестве потерянного имущества и приметы кошелька и день, когда потерял оный, и возьмет свое". Тогда предстал потерявший деньги и сказал учителю и день, и количество потерянного и приметы кошелька. „Вот тебе твое имение, о, юноша", сказал учитель, „а убогую эту вдову, как хочешь, утешь, ибо она избавила тебя от большой скорби, какую ты имел". Тот, вынув с радостью сто златниц, дал ей. Насколько более за­служивает похвалы эта вдова против той, которая по­хваляется в Евангелии за две лепты, вверженные ею в дар Богу? Та явила свое боголюбивое настроение в принадлежавшем ей и в малом, а эта в чужом и значительном имуществе проявила свою правдивость и человеколюбие.

Мог бы я поведать вам и другие некоторые подоб­ные достопамятные исправления богоугодного учения того мужа; но чтобы не наскучить вам продолжительностью этого писания, добровольно оставляю их и обращаюсь к концу пятилетнего учения его. Итак, половина жи­телей города получили чрез него превосходное и бого­угодное исправление; другая же половина продолжала не только не слушаться его и сопротивляться его божествен­ному учению, но и враждовали против него, досаждали ему, бесчестили и наветовали так, что намазывали человеческим калом перила, на которые он, обыкно­венно, опирался руками, когда стоял и изливал народу струи учения. Он же, подражая кротости и долготерпе­нию Спасителя ко всем, терпел все мужественно, сильно желая исправления многих. Почему он и самых на­ходящихся на церковных властях, но живущих не по апостольски и о пастве Спасителя Христа не пекущихся, как бы следовало,—и их он не похвалял, а небоязненно обличал их согрешения и часто говорил: „Если бы мы жили согласно се Евангелием Христа Спасителя, то всячески все неверующие народы обратились бы ко Господу, видя нашу равноангельную жизнь, и это много послужило бы нам во спасение и к наслаждению вечных благ. Теперь же, живя вопреки евангельским заповедям и ни себя не исправляя, ни других не за­ботясь руководить ко благочестию,—что другое услышим от праведного Судии, как только не это: «горе вам книжницы и фарисее лицемери, яко затворяете Царствие Небесное пред человеки: вы бо не входите, ни входящих оставляете внити» (Мф. 23, 14). Говоря это без стеснения и еще бо­лее жестокими словами осуждая самого пользующегося у них особым почитанием папу и находящихся при нем кардиналов и прочий их причт, он подал этим повод к большей к нему ненависти и вражде со стороны тех, которые с самого начала возненави­дели его святое учение; они называли его еретиком и хульником и льстецом, как отверзшего уста свои про­тив святейшего их папы и всей римской Церкви. Слух об этом достиг до Рима и сильно смутил папу и состоящий при нем клир, так что они послали ему соборное запрещение учить людей Божиих, поступив в данном случае подобно тем, которые в „Деяниях Святых Апостолов" говорят: «но да не более прострется в людех, прещением да запретим има, ктому не глаголати о имени сем ни единому от человек» (Деян. 4, 17). Согла­сившись таким образом и сделав ему такое запре­щение, они в соборном своем писании прибавили, что если он не перестанет, то будет ими проклят, как еретик. Он же не только не послушался такого беззаконного совета, но еще боле разжегся божественною ревностью и соборное их послание назвал неправедным и небогоугодным, как запрещающее ему учить в цер­кви верующих. Поэтому, он еще боле стал обличать их беззакония, ибо, как я не без основания догадыва­юсь, он решил про себя и умереть за благочестие и за славу Божию, если бы это потребовалось. Ибо в ком возгорится огонь ревности по Боге, того он за­ставляет презирать не только имения и приобретения, но и самую жизнь. Свидетельствует о сем Сам Господь, го­воря: «желанием возжелех cm пасху ясти с вами» (Лук.22, 15), и это Он сказал потому, что желал, как человек, принять смерть во славу Бога Отца Своего, ради спасений людей. И сам теплейший рачитель и ревнитель Xристов, Павел, говорит: «желание имый разрешитися и со Христом быти»; и опять: «мне бо еже жити Христос, и еже умрети, приобретение есть» (Филип.1,23.21). Когда же приверженцы папы не переставали грозить ему и всяким способом отвлекать его от проповеднической кафедры, а он с своей стороны продолжал не подчи­няться им, не переставая обличать их неправды, то они решили умертвить его, что и исполнили следующим образом: избрав некоего генерала монашеского ордена, именем Иоакима, весьма преданного им, по­слали его, уполномочив властью папы, лишить его игу­менства и, исследовав о нем, предать его смерти чрез сожжение, как непокорного и досадителя и клевещущего на апостольскую римскую Церковь. Этот Иоаким, прибыв во Флоренцию и показав высшему начальству го­рода грамоты папы, представил Иеронима суду и подверг его мучительным пыткам. Когда тот дерзновенно отвечал на все лукавства неправедного того следова­теля, так что судия не мог признать его виновным, то предстали против преподобного того и неповинного учителя города их, ложные свидетели из числа беззаконников, не покорившихся его учению, высказывая про­тив него тяжкие несправедливые обвинения. На основании этих обвинений, неправедные те судьи осудили его и еще двух священных мужей, его соучастников, двоякою казнью: повесить на древе, а потом разжечь под ними огонь и сжечь их.

Таков был конец жития преподобных тех трех иноков и такое получили они воздаяние за подвиг о благочестии от недостойнейшего их папы Александра; ибо тогда был папою Александр, родом из Испании, который всякими неправдами и злобою превзошел всех законопреступников. Я же настолько отстою далеко от согласия с неправедными теми судьями, что с радостью причислил бы замученных ими страдальцев к древним защитникам благочестия, если бы они не были ве­рою латиняне; ибо ту же горячую ревность, какую имели древние к славе Спасителя Христа и к спасению и ис­правлению верных, видел я и в тех преподобных иноках,—не от другого слышал, но сам видел их и часто бывал на их поучениях, при чем я видел в них не только подобную древним ревность за благочестие, но и ту же премудрость, тот же разум и то же искусство в боговдохновенных и внешних писаниях, в особенности же отличался этим Иероним, ко­торый по два часа, а иногда и более, стоя на учитель­ской кафедре, обильно изливал струи учения,—не из книги почерпая доказательства этих слов, но из со­кровищницы своей великой памяти, в которой хра­нился всякий богомудрый разум святых писаний.

Пишу это не для того, чтобы показать, что латинская вера чиста, совершенна и во всем правильна,—да не будет во мне такого безумия!—но чтобы показать право­славными что и неправильно мудрствующие латиняне имеют попечение и тщание о спасительных евангельских заповедях и ревность по вере во Христа Бога, хотя и не в совершенном разуме, как говорит боже­ственный апостол Павел о непокорных иудеях: «свидетельствую бо им, яко ревность Божию имут, но не по совершенному разуму» (Римл.10,2). Так и латиняне, хотя и во многом соблазнились и изобрели чуждые некото­рые и странные учения, прельстившись присущею им большою ученостью в эллинских науках, но не окон­чательно отпали от веры, надежды и любви ко Христу Богу, и потому посвятившие себя из них монашеской жизни, прилежно устраивают свое пребывание по святым Его заповедям, так что их единомыслию, братолюбию, нестяжательности, безмолвно, беспопечительности (о житейском) и заботливости о спасении многих следует и нам подражать, чтобы не оказаться нам хуже их. Это я говорю относительно прилежного исполнения евангельских заповедей. Ибо как они не могут соделаться совершенными прилежным исполнением заповедей Спа­сителя, пока не отстанут от своих ересей, так и нас не может соделать совершенными одна православная вера, если не приобретем и прилежного исполнения евангельских заповедей. Ибо Сам Господь взывает к нарушителям их: «что Мя зовете: Господи, Господи, и не творите яже глаголю» (Лук.6, 46); то есть, приносите Мне частые и продолжительный молитвы, а заповеди Мои презираете и не исполняете их делом, как Я их заповедал. И в другом месте Господь опять говорит: «всяк слышай словеса Моя сия, и не творя их, уподобится мужу уродиву» (Матф. 7, 26) и прочее. По этой же самой причине и те пять дев названы юродивыми и остались вне небесного чертога. Также и вошедший в мысленный брачный чертог, не будучи облечен в брачную одежду, свяжется по рукам и по ногам, изринется оттуда и будет ввержен во тьму кромешную. Равным образом и хвалящиеся, что они во имя Господне совершили многие силы, пророчествовали и бесов изгоняли, не будут тогда познаны праведным Судиею и услышат от Него: «отступите от Мене делателие неправды: николиже знах вас» (Лук.13, 27. Матф.7, 23). Если же они пророчество­вали о имени Господни, изгоняли бесов от людей и творили многие силы, то почему Он не признает их, а отгоняет и называет делателями неправды? От­вет на это такой: хотя таковые и творили чудеса по недоведомому некоторому промышлению силы Божией, но, как видится, не имели богодарованного дара совершенной любви к Богу и к своим ближним, с каковою лю­бовно соединена боголепная и боготворная милость ко всем нуждающимся в помиловании и помощи. Нелож­ный свидетель сему блаженный апостол Павел, кото­рый взывает: «и аще предам тело мое, во еже сжещи е, любве же не имам, никая польза ми есть» (1Кор.13, 3). По­этому и они, как не стяжавшие такой боголепной и боготворной любви и соединенной с нею милости, не познаются милостивым Богом и отгоняются Им, как делатели беззакония, ибо «суд без милости не сотворшему милости» (Иак.2,13), говорит слово Божие. Не прини­маете внутрь себя Божий рай—тех, которые со всяким лихоимством и бесчеловечием скрывают себе на земле сокровища золота и серебра, но отметает их говоря: „Вон, псы и чародеи и блудники, убийцы и идолослужители, и всякий любящий и творящий ложь! «Блажен че­ловек, разумеваяй на нища и убога», то есть, милующий и ущедряющий его (Пс.40,2), а который его оскорбляет и обижает и постоянно снедает ежегодным требованием процентов, тот проклят от Бога и отвержен и отсылается в неугасимый огонь, где будет гореть с ненавистником нищих—богачом во веки веков", Богу нашему слава, держава и велелепие в бесконечные веки. Аминь.

## 27. Возражения против Иоанна Людовика, толкователя священной книги блаженного Августина, епископа Иппонского

Напрасно ты, Людовик, приводишь в качестве достоверных свидетелей для доказательства счастья и рока,— Платона, Аристотеля, Плотина и некоторых других не­честивых эллинов, ничего истинного и угодного Богу не мудрствовавших и в большинстве случаев противоречащих друг другу. И если эти свидетели устанавливают указание звезды счастья и рока, определяющей жребий относительно всего, касающегося нас: доброде­тели и порока, правды и неправды, нечистоты и всякого скверного жития, также богатства и убожества, то где наше достоинство, которым мы почтены, как созданные по образу и по подобию Божии? Где самовластие и сво­бодное наше произволение? Где праведный суд Создателя всего, если Он Своими творениями, то есть, звездами, влечет меня, даже против моей воли, или к доброде­тели или к пороку? И зачем положил Он закон, которым строго завещает, говоря: „Не убиеши", „Не прелюбы сотвориши", „Не украдеши, и прочие Свои бо­жественные повеления, когда я насильно влекусь плане­тою Марсом к убийству и к кровопролитию, или Меркурием—к воровству, или Венерою—к различным делам блудным? Ибо Его повелению и устройству кто может воспротивиться? И ты, Людовик, и те, которых ты приводишь в доказательство бесчисленных тайн естества,—все вы вообще пустословите, усиливаясь человеческим исследованием, немощным и погрешительным, постигнуть то, что для человека непостижимо и ведомо только Единому Создателю. К тому же, какая для благочестивых польза от этого излишнего пытливого исследования? Решительно никакой, кроме излишнего спора и суетного препирательства. Узнаем прилежно, как зачинается в душах наших страх Божий, а не то, как совершается в чреве рождающих нас живот­ное наше зачатие, что нисколько не содействует нам ко спасению. Довольно, о Людовик, для Платона, если, дей­ствительно, он получил спасение, уверовав в Спаси­теля, во ад сошедшего. Но почему ты считаешь и име­нуешь его „ святейшим"? Откуда ты об этом известился? Если Платон твой, о Людовик, повелевает почитать многих богов, то как ты называешь его святейшим всех остальных философов?

Не хорошо и не правильно, о Людовик, разумеете вы и следующее божественное изречение, ибо не так оно написано в греческих книгах (как ты приводишь), а читается так: «не бы той свет, но да свидетельствует о свете, да ecu веру имут ему» (Иоан.1,8. 7), то есть, уверуют в самый Присносущный Свет, который есть Единородный Сын и Слово Безначального и Присносущного Света, а не в него, то есть, в Иоанна. Что сквер­нишь ты, Людовик, пречистое, гнилыми и бабьими бас­нями? Хотя и без матери Зевес твой зачал прекрасноокую Палладу и родил ее из своей головы, но он остался бы до конца болезнующим, если Гефест обоюдуострою секирою не рассек головы Зевеса твоего. «В церк­вах, - говорит Священное Писание, благословите Бога, Го­спода от источник израилевых» (Пс.67, 27), то есть, от боговдохновенных писаний пророческих и апостольских; к тебе же вполне относится апостольское слово: «глаго­лющая быти мудри, обюродеша» (Рим.1, 22). Какую при­носишь ты пользу благочестивым, о Людовик, разме­шивая такую и столь смрадную тину гнилых и давно умолкших басен и измышления пустословящих баб, а не мужей философов? Воистину, «глаголющеся быти мудри», вы объюродеша, по слову Священного Писания, и выдумываете такое пустословие для тех, которые бесполезно занимаются этим. Мы христиане, и потому должны упражняться в чтении божественных писаний и в них поучаться, писаниями же внешних мудрецов должны гнушаться, повинуясь богопроповеднику, который гово­рит: «поведаша мне законопреступницы глумления» (пустословия), «но не яко закон Твой, Господи» (Пс.118, 85); и в другом месте: «словеса Господня словеса чиста, сребро разжжено, искушено земли, очищено седмерицею» (Пс.11,7); словеса же нечестивых—нечисты, скверны и полны всякой мер­зости. «В научения странна и различна не прилагайтеся», говорит божественный Апостол (Евр.13, 9). И Господь говорит: «овцы Моя гласа Моего слушают, по чуждем же гласе не идут» (Иоан.10,27. 5). Не знаю, как назвать тебя, Людовик: богословом ли, благоверным ли, непогрешительным ли? Но не смею так тебя назвать, ибо непогрешительный богослов высших себя без ума не ищет, а довольствуется тем, что открыто Святым Ду­хом в писаниях божественных пророков, переложенных 72-мя толковниками, просвещенными Духом Святым, которые были за много лет до вочеловечения Спасителя. Они ясно перевели так: «и совершишася небо и земля и все украшение их. И соверши Бог в день шестый дела Своя, яже сотвори» (Быт.2,1.2). Затем, несколько далее сего Священное Писание говорит: «и насади Господь Бог рай во Едеме на востоцех» (ст. 8). Ты же,—не знаю, по какой причине,—презрел таких переводчиков?,, а больше последуешь Симмаху и Акиле и Феодотиону, —людям, говорящим земною мудростью, а не Божественным Ду­хом, и утверждаешь, что их перевод оказывается бо­лее ясным, и что (как значится в их переводе) Бог создал рай прежде всякого другого создания. Где же Он его создал, когда не были еще сотворены ни небо, ни земля, ни иная какая-либо из четырех стихий? О, какое несмысленное твое мудрование! Напрасно ты так бессмысленно и безрассудно увлекаешься извра­щенными переводами людей, говоривших от своего чрева, а не от вдохновения Святого Утешителя! Но и настоящим христианским философом не могу тебя на­звать, так как нет в тебе той любви и того благоговения к слову Божию, какие свойственны им, но всюду ты смешиваешь то, что не может быть смешано, и произ­водишь неуместное смущение. Что общего у тебя с еретиком и проклятым Оригеном и Альбертом, и что тебе до темноименного Скота и Эратосфена,—людей миpoлюбивых, говорящих от земного мудрования, а не от Духа Святого? Не желай «мудрствовати паче, еже подобает мудрствовати» (Рим. 12, 3), но мудрствуй в пределах целомудрия, повинуясь божественному проповеднику, пре­мудрому Соломону, который говорит, что преступать оте­ческие установления не полезно. Касательно помянутого вопроса (о рае) убедись тем, что Святым Духом ска­зал божественный Иоанн Златоуст, который ясно так говорит вам: „Пусть посрамятся суемудрые, говорящие, что рай находится на небе, что он духовен. На небе ли находится смоковница? И если рай на небе, то реки откуда исходят? Не из земли ли? Если же рай нахо­дится вверху, то значит и реки текут сверху вниз, но писание не говорит, что река исходит с неба, но из Эдема".—Неправильно, о Людовик, излагаешь ты смысл слов премудрейшего Иоанна Дамаскина о рае Божием. Не отрицает он существования и мысленного рая, а говорит ясно так: „Некоторые понимают рай чувственным, а другие—мысленным. Но мне кажется, что как человек создан и чувственным и разумным, так и священное его жилище есть вместе и чувственное и разумное, так что человек имел двоякое пребывание: телом находился в божественном и прекрасном месте, как сказано, а душой жил в высшем несравненном и прекраснейшем месте, имея Бога домом вселения, Его имея превосходнейшим одеянием, будучи облечен в Его благодать и насыщаясь единственного сладчайшего плода, то есть, зрения Божия, питаясь сим, как бы какой ангел". Прочие слова этой главы най­дешь в 22-м слове его священной книги и почерпнешь оттуда не баснословия Пиерид, но обильнейшую духов­ную благодать божественных догматов.

И следующее твое мудрование, о Людовик, не осно­вательно. Ибо блаженное и бесстрастное божественное су­щество и естество есть нетленно и нераздельно и отнюдь не подлежит никакому течению и сечению и страсти; наша же душа, хотя и словесна, и разумна, и бессмертна, но присоединена нечистым страстям, и сладострастие плоти присвояется ей, и она непохвально побеждается им. Дуновение же божественное, которое Создатель вдунул в лице первозданного, отнюдь не есть течение какое-либо божественного существа, ибо божественное существо есть несекомо и нетленно, как сказано выше; но этим обо­значается бессмертие, разумность и самовластие души. Пре­мудрый твой Лактанций много во всем обманывается и ты обманываешься, соглашаясь с ним. Доброе дело и спасительное—познать немощь наших помыслов, как говорит божественное изречение: «помышления бо смертных» суть «боязлива и погрешительна умышления» их (Прем. Сол. 9, 14), и довольствоваться тем, что нам открыто Свя­тым Духом и боговдохновенными пророками и Самим Спасителем Христом и святыми Его учениками и апостолами, и высших себя не испытывать, как говорит священное Писание: «вышших себе не ищи» (Сир.3, 21), а всегда помнить божественного того отца, который учит, что о том, о чем не написано, не должно и мудрство­вать. Уразумев же значение божественного изречения, которое ясно говорит: «человек в чести сый не разуме, приложися скотом несмысленным и уподобися им» (Пс.48, 13),—перестанем испытывать то, что выше нашего постижения, и осквернять и уничижать ухищренными изречениями и скотоподобными совокуплениями то равноангельское достоинство, которое человек получил до преступления, будучи создан по образу Божию. Никакой нет духовной пользы от этих испытаний для тех, которые хотят жить целомудренно, а напротив, от этого про­исходить осквернение ума и мятеж помыслов нечистых. Способ же размножения человеческого рода, то есть, каким образом стал бы размножаться род человеческий, если бы праотец остался хранителем данной ему заповеди, предоставим Единому Премудрому и Всемогу­щему Создателю, мановением Которого быстро, во мгновение ока, были созданы бесчисленные сонмы разумных воинов. Некоторый же мудрец говорит: „Что не при­носить никакой пользы, о том напрасно не допыты­вайся". Будем же лучше испытывать, если, действи­тельно, желаем быть мудрыми пред Богом, а не пред людьми, тот способ, которым мы могли бы возвра­титься к первому, бывшему до преступления, достоин­ству нашему и богоподобной красоте. Хотя твой Иероним неправильно думает о первом браке, но Создатель обоих полов весьма оный хвалит, и, законополагая, как Владыка, говорит: «сего ради оставит человек отца (сво­его) и матерь, и прилепится к жене своей, и будет оба в плоть едину» (Mф.19, 5). Если бы Создатель не хвалил брак, то не сказал бы: «еже Бог сочета, человек да не разлучает» (там же, ст.6), и не назвал бы прелюбодеем того, кто оставляет жену свою, без нарушения с ее стороны верности брака, и берет другую. И божественный Павел говорит: «честна женитва, и ложе нескверно» (Евр.13, 4). И Сам Создатель, если бы не похвалил брака, то не пошел бы на брак в Кане Гали­лейской, не претворил бы там воду в вино и не принял бы человеколюбно с прочими участия в брачной пире. Второй брак допущен Святыми Семью Вселен­скими Соборами, ради немощи плотской оставшейся поло­вины, особенно, если это случилось в молодых летах. Почему же гнушается им мудрый ваш учитель Иepoним? То, что соборы установили Духом Святым, то и Владыка всех—Бог утвердил свыше. Не следует, о Людовик, забывать сказанного в божественном писа­нии: «не буди правдив вельми», чтобы не оказаться нечествующим предо Мною (Екклез. 7, 17).

Долго ли не перестанешь ты, Людовик, вооружаться против 72-х толковников, которые Духом Святым перевели еврейские книги на эллинский язык, как и сам почитаемый вами Иероним о них свидетельствует, равно и божественный составитель этой священной книги (блаж. Августин), говоря, что семьдесят два тол­ковника, переводившие еврейские Писания на эллинский язык, были исполнены Святого Духа? Пусть будет и так, что простые люди, как ты говоришь, от непонимания пишут и читают Писание неправильно. Неужели же весь священный собор восточных боговдохновенных отцов и вселенских учителей не понимали этой непра­вильности в книгах? О, какая неопытность с твоей стороны, чтобы не сказать, легкомыслие! Какой особенно высокий благочестивый пророческий смысл получат следующие слова, если их писать и произносить: „ни ли Сион речет человек"? Воистину, никакого! А чтобы писать и произносить: «мати Сион речет человек» (Пс.86, б),—заключает в себе яснейшее пророчество, что все люди имеют уверовать в рожденного в Сионе Бога и человека, Иисуса Христа, и будут называть и почитать священный Сион своею духовною матерью, как переродивший их духовнобожественною банею пакибытия и на­поивший их словесным нелестным млеком непогрешительного богопознания Святой и покланяемой Троицы.

Ты же, премудрый Людовик, сильно заблуждаешься, последуя одному Иерониму и называя священным и ис­тинным источником—Писания богоубийц— иудеев, перепорченные уже ими по причине их великой вражды и ненависти, какою вооружены они, богоубийцы, против Господа нашего Иисуса Христа. Неправильно и неоснова­тельно для нас, православных, давать значение еврейским книгам, ибо после того, как мы познали Христа Бога и получили неложное богопознание, а богоубийцы — иудеи отпали от Бога, они, питая вражду и ненависть к нам, во всем противятся нам, богоборные, и на­рочно портят в книгах пророческие изречения о Xpисте. Должно в особенности верить поклоняемому Утешителю, Который чрез Моисея научил истине, не от переводчика какого приняв писать и читать так, как написано у Евангелиста Матфея, который говорит ясно: «и ты Вифлееме, земля Иудова, ничимже менийи ecu во владыках Иудовых: из тебе бо изыдет Вождь, иже упасет люди Моя, Израиля» (Mф. 2, 6). Если семьдесят два толковника были исполнены Духа Святаго, то очевидно, что они, будучи Им просвещаемы, перевели все пра­вильно. Как же ты теперь дерзнешь говорить, что они во многих местах перевели неправильно и не по на­уке? Это великая с твоей стороны дерзость, происходя­щая от кичения. Если они, как и ты о них свидетельствуешь, были исполнены Духа Святаго, и при этом, по твоему, перевели некоторые места неправильно и не по науке, то как ты, отче Иерониме, можешь переводить лучше, не будучи причастен той же благодати Боже­ственного Утешителя, какую имели они? Если бы ты был причастен этой благодати, то никак не мог бы так сильно их оскорбить, ибо мы знаем, что «Дуси пророчестии пророкам повинуются» (1Кор. 14, 32). А как ты признаешь ложным сказанное об устроении жилищ, в которых они раздельно помещались при переводе, и Иустин Философ и мученик Tepтyллиaн представля­ются тебе свидетелями недостоверными, то бывший после них и тебя (Иеронима) святый муж Августин говорит ясно так: «Повествуется, что в словах переводчиков было чудное и достохвальное согласие, хотя они и делали это каждый отдельно", и прочее. Если же они каж­дый отдельно переводили, то из этого явствует, о пре­мудрый Иероним, что каждый из них переводил, на­ходясь в своем отдельном жилище. Ты же весьма неприлично твоей святыне укоряешь столь великих божественных мужей. Я уже сказал и опять говорю, что не следует доверяться еврейским книгам, которые нарочно испорчены богоборными иудеями, противящимися нам и усиливающимися выставить ложным перевод 72-х толковников, так как этот перевод весьма содействует нам относительно тайны нашей истинной веры.

Пусть будет и так, как вы думаете, что непра­вильно 72 толковника перевели следующее изречение: „Сорок «дней, и Ниневия превратится" (Ион. 3, 4). Слушайте же вы, которые более хвалите еврейские книги: эту опи­ску и это разногласие несправедливо приписывать 72-м переводчикам, ибо укоризна эта переходит на Самого покланяемого Утешителя, Который чрез них говорил. Но во всяком случае это—злохитрое умышление какого-нибудь врага нашей веры, который таким явным разногласием покушался лишить нас той веры, какую мы имеем к боговдохновенному переводу 72-х толков­ников, или какой-нибудь переписчик священной книги, по забвению, что часто случается, без внимания написал „40 дней" вместо „3 дня". Неужели боговдохновенные те переводчики не понимали, в особенности же Сам говорившей чрез них Божественный Утешитель неужели не знал, что невозможно, чтобы царь, одетый во вретище и посыпанный пеплом в течение 40 дней сидел на земли без пищи, также и грудные младенцы чтобы 40 дней пребывали, не вкушая молока, и живот­ные остались бы живыми столько дней без пищи и пития. Как же сам пророк Иона, предопределив для погибели их сорокадневный срок, желал видеть их погибель ранее окончания этого срока, как бы какой че­ловеконенавистнику радующийся о погибели людей? Пе­рестаньте же, перестаньте хвалить истину еврейскую и называть еврейские книги священным источником!

В одной римской книге говорится: «и даде Ему» власть «и суд творити, яко Сын Человечь есть». Ответ на это православного: не так это содержится в наших греческих книгах, и не в этом месте находится точка, отче святый, но читается так: «якоже бо Отец имать живот в Себе, тако даст и Сынови живот имети в Себе и область даде Ему и суд творити» (Иоан.5,26.27). Здесь полагается точка. Но как приемлет Он то, что имеет? Ибо как Бог, Он есть самая Жизнь и Вла­ститель и Судья, как и говорит Отцу Своему: «Моя вся, Твоя суть, и Твоя Моя» (Иоан.17, 10), являя этим Себя равным Отцу. Но так как Его считали человеком, ничем не отличающимся от прочих людей, и говорили Ему с гнеевом и большим неистовством: «о добре деле камение не мещем на Тя, но о хуле, яко Ты человек сый, творити Себе Бога» (Иоан.10,33.); по этой причине Он и присовокупляет, говоря: «яко Сын Человечь есть: не дивитеся сему»,—исправляя этим способом погрешительное их мнение, какое они имели о Нем. Хотя, гово­рит, Я и Сын Человеческий, и являюсь вам таковым в действительности, а не привидением, но не удивляй­тесь этому: «яко грядет нас»,—это Он говорит об общем и последнем воскресении,—«и ныне есть»,—это го­ворит о тех мертвецах, которых Он воскресил, как то: дочь Иаирову, сына вдовицы и четверодневного Лазаря, — «егда мертвии услышат глас Сына Божия, и услышавше оживут» (Иоан.5,25). Не удивляйтесь же сему и не считайте невероятным то, что Я говорю. Ибо как Я имею власть, как Бог, оживотворять мертвых, так имею ее и как человек, приняв cиe от Отца Моего. Итак, точка должна стоять после слов: «и область даст Ему и суд творити». Затем дальнейшее: «яко Сын Че­ловечь есть: не дивитеся сему», следует читать как новое начало. Не усиливайтесь же безвременно доказывать исполнение приведенных слов, ибо достаточно ясно, что они относятся ко второму с плотью пришествию Его, как Он Сам говорит в Евангелии от Матфея: тогда «узрят Сына Человеческого грядуща на облацех небесных, с силою и славою многою» (Mф.24, 30). «Несть царствие Божие брашно и numиe» и какая-нибудь плотская пища и наслаждение, «но правда, и мир, и радость о Дусе Святее» (Рим.14, 17), и духовное наслаждение вечными благами, соблюдаемыми на небесах, и бесконечное насыщение ими. «Исполнимся, - говорит Псалмопевец, - во благих дому Твоего» (Пс.64,5), т.е. горнего Иерусалима. И блаженный Павел говорит: «брашна чреву, и чрево брашном: Бог же и cиe и сия да упразд­нит» (1.Кор.6,13). И если они Богом уничтожаются, то как могут снова появиться? И опять Спаситель в Евангелии говорит: «в воскресение ни женятся, ни посягают: но яко ангели Божии на небеси суть» (Mф.22,30). Ты же, о Лактанций, и все подобные тебе, далеко заблудились и представляетесь мне нисколько не отличающимися в этом отношении от скверного прелестника Магомета, который узаконяет подобное сему (т.е. плотские наслаждения в будущей жизни – перев.).

Много допытываться напрасно о неизреченных тайнах естества Божия, о Людовик, свойственно смелости Оригена и его жалкой пытливости. Поэтому, и сам ты представляешься мне неправильно мудрствующим об огне вечного мучения, хотя и гордишься непомерно вне­шнею своею премудростью. Ибо огонь тот не от воз­духа имеет свою истребительную силу и не оттого, что земля разгорается от действия на нее солнечных лучей, как ты без ума лжешь. Огонь этот сокрыт Создателем под землею для мучения нечестивых и в Священном Писании он, обыкновенно, называется геен­ною. Палимый в нем известный бесчеловечный богач просил патриарха Авраама прислать к нему нищего Лазаря для прохлаждения водою языка его, палимого пламенем преисподнего неугасимого огня. А что огонь этот находится в преисподней, пусть убедит тебя огонь горы Этны, вырывающийся кверху (из под земли) из земных пропастей, а также вопли и страшнейшие крики мучимых там. Неужели не слышишь Спасителя, говорящего: «умре же и богатый, и погребоша его. И во аде воз­ведя очи свои, сый в муках, узре Авраама» (Лук.16,22.23) и прочее. Во аде, сказал Господь, а не в воздухе. Ибо в воздухе ли «пропасть велика утвердися» между ними? Ты же, Людовик, обманываясь помыслами земной муд­рости, далеко отстоишь от евангельской истины.

Все это пространное и многосложное исследование весьма удобно разрешается одним пророческим изречением, не нуждаясь во множестве доказательств. Ибо божественный пророк и царь Давид в 71 псалме ясно так говорит в виде молитвы: «Боже», то, есть, Отец, «суд Твой цареви даждь», то есть, Твоему Сыну, о Котором говорит в псалме втором: «аз же поставлен есмь царь от Него» (ст. 6); потом продолжает: «и правду Твою сыну ца­реву: судити людем Твоим в правде и нищим Твоим в суде» (Пс.71,1.2). И в другом месте: «Воскресни, Боже, суди земли, яко Ты наследиши во всех языцех» (Пс.81,8). Кто же наследует во всех языцех, если не Тот, Кому сказано: «проси от Мене, и дам Ти языки достояние Твое» и прочее? (Пс.2,8). Очевидно, что речь идет о Единородном, а не о родившем Его безначальном Отце. И в псалме 109: «рече Господь Господеви моему». Господь— Отец; Господь и Тот, Кому Отец говорит: «седи одес­ную Мене, дондеже положу враги Твоя» и прочее. Потом го­ворит: «с Тобою начало», то есть, власть, «в день силы Твоея», (ст. 1.3). то есть, в день второго Его пришествия, как Сам Господь говорит о Себе: «и узрят Сына человеческого грядуща на облацех небесных, с силою и славою мно­гою». (Mф.24,30).

Удивительна, Людовик, беспримерная твоя смелость и дерзость; ибо ты не только не страшишься преступать божественную заповедь, которая говорит: «высших себя не ищи» (Сир.3,21), и другую: «иже аще не приимет Царствия Божия яко отроча, не имать внити в не» (Лук.18,17), но еще усиливаешься бессильными свидетельствами каких-то неверных удостоверять безумное учение людей суемудренных. Есть действительный огонь, огонь существен­ный и неугасимый, о Людовик, уготованный для диавола и аггелов его, то есть, лукавых бесов и нечестивых людей; есть и червь, рождающийся из огня, который вечно грызет и постоянно снедает тела, всегда поядаемые и никогда не уничтожающиеся, как говорит со­ставитель этой книги „О граде Божием", где в главе 22-й он учит, говоря: „Так как у Апостола написано: дондеже достигнем ecu во единении веры, в мужа совершенна, в меру возраста исполнения Христова» (Ефес.4,13), и будем сообразны образу Сына Божия, то некоторые говорят, что в общее воскресение жены воскреснут не в женском образе, а все восстанут в мужеском, ибо Бог со­здал только мужа, взяв персть от земли, а жену сотворил из ребра мужа ее. Но мне представляется, что вернее думают те, которые не сомневаются, что оба пола восстанут каждый в своем образе. Только тогда не будет похоти блудной, которая служит причиною стыда, ибо и до грехопадения своей они были наги и не стыдились. Итак, похоть блудная будет отнята от воскресших тел, образ же мужской и женский они сохра­нят, и прочее, что говорится им в означенной главе. Я же на это возражу так. Какая будет надобность, честнейший отче, в этих скотоподобных удах тому и другому полу, когда человеческие тела восстанут нетленными и не будет потребности в пище и в деторождении? Знаем же, что эти половые члены приданы нам неизреченною премудростью Создателя ради означенных причин, то есть, чтобы этим способом род человеческий размножался и чтобы излишняя от пищи мокрота удалялась посредством их. А что эти скотопо­добные уды отнюдь не приличны разумному существу, созданному по образу и по подобно Божию, явствует из Писания, которое говорит: «и человек в чести сый не разуме, приложися скотом несмысленным и уподобися им» (Пс.48,13). А чем «приложися»? Очевидно, что тленностью и смертностью, ибо до преступления праотцы были бессмертны. И «уподобися им»,—как уподобился? Очевидно, что по способу рождения, совершающегося посредством скотоподобного совокупления мужеского пола с женским. Ибо Создатель, зная наперед о имеющем быть падении первозданного, сказал: «не добро быти человеку единому: сотворим ему помощника по нему» (Быт.2, 18). Для чего эта помощница? Очевидно, что для умножения и продол­жения человеческого рода, чтобы он окончательно не иссяк; ибо невозможно было ему сохраниться при одном мужеском поле. По воскресении же тел, когда они со­делаются нетленными и не будет надобности в чадородии, эти скотоподобные уды станут уже ненужными, так как воскресшие вернутся к равноангельскому до­стоинству, в каком были созданы вначале. А что и женский пол восстанет в мужеском образе и виде, и что полы не будут различаться между собою скотоподоб­ными удами,—об этом свидетельствует Сам Созда­тель человеческого рода, говоря к саддукеям: «в воскре­сение бо ни женятся, ни посягают, но яко ангели Божии суть» (Mф.22,30), у которых нет женского пола и ското­подобного вида. С этим согласны и слова Апостола, который говорит: «ecu бо вы сынове Божии есте верою», а не сказал: сынове и дщери, а только сынове, и затем говорит: «елицы бо во Христа крестистеся, во Христа облекостеся. Несть иудей, ни еллин: несть раб, ни свободь: несть мужеский пол, ни женский: ecu бо вы едино есте» (Гал.3,26.27. 28), обозначив этим один общий вид для обоих полов, мужеского и женского, которые восстанут в одном и том же виде и устройстве, а не с детородными удами, неприличными естеству человеческому, созданному по образу и по подобию Божию. Если бы они не были не­приличны, то Создатель всех не назвал бы их «безобразием» и срамотою; ибо повелевая Моисею устроить для Аарона и сынов его льняное покрывало, велел устроить оное так, чтобы оно покрывало «безобразие» их от чресл их до стегна (Исх.28, 42). И в другом месте опять говорит ему: «и не взыдеши по степенем ко алтарю Мо­ему, яко да не открывши срамоты твоея на нем» (Исх.20,26). Если же уды эти вменялись в безобразие Аарону и сынам его, и суть таковы пред Богом, то как в воскресение мертвых, по отложении тления, такие уды могут считаться, быть и называться благообразными, когда никакой надобности в них не будет? Поэтому, хорошо для нас послушаться премудрого архиерея Ио­анна Златоуста), который говорит, что о том, о чем не написано пророками и апостолами, и рассуждать не следует.

## 28. Послание поучительное к некоторому мужу против ответов некоего латинского мудреца

Честнейший о Господе брат, господин Теорий! Обычно кланяюсь тебе и прошу не внимать предисловию этой книги (о которой далее идет речь). Она не только не говорит нам ничего лучшего против сказанного нам православными святителями и учителями нашими, но в большинстве случаев лжет и говорит вопреки православных преданий и повестей, в чем ты можешь удо­стовериться из сих кратких моих ответов. Лати­няне, о Георгий, сильно заблудились и постоянно заблуж­даются, увлекаясь эллинскими и римскими науками и кни­гами еврейскими и арабскими. Поэтому ты всеми мерами удаляйся от них, а внимай учителям православным. Чего лучше, господин мой, книги Дамаскина, если бы она была правильно переведена и исправлена? Она во­ истину подобна небесной красоте и пище райской и, слаще меда и сота. Также есть у тебя ответы Афанасия ко князю Aнтиoxy—мудрые и исполненные всякой истины. Им внимай, ими услаждайся; чужих же лживых писа­ний не желай и не ищи, ибо «тлят,- сказано, - обычаи благи беседы злы» (1Кор. 15,33), и опять: «накажет мя, - гово­рит, - праведник милостию и обличит мя, елей же грешного да не намастить главы моея» (Пс.140, 5) и прочее.

Рассматриваемая книга представляет собою беседу ученика с учителем, называется же она „Люцидариус", то есть, „Просветитель". Содержание этой книги назы­вается „ауреагемма", что значит золотой бисер (золотая гемма).

«Максим говорит:» Не „ауреагемма", но в сущности она есть „аргенто-пукконмикксого", что значит медь, с небольшою примесью серебра; правильнее же—не „лусидариус", а „обтенебрариус", что значит „помрачитель", а не просветитель. Мое слово, исходящее из моих уст, расплывается в воздухе и не пребывает су­щественно в ушах слышащих. Божество же существом своим находится всюду, а не в известном месте по­мещается, как говорит великий Дионисий Ареопагит, ибо никаким местом оно не может быть определено.

«Люцидариус:» Бог был не един, но с ним было сотворение миpa.

«Максим:» Это выражение платоновское и аристотелев­ское, а не христианское; те говорят, что мир соприсносущен Богу. Если „сотворение миpa" было с Богом и потому Он был не один, то это значит, что мир всегда с Ним, то значит, что он соприсносущен Ему; а это—хула.

«Люцидариус:» В Боге суть три естества: власть, муд­рость и великая благость.

«Максим:»И это слово хульное. Ибо в Боге одно су­щество и одно естество и царство, как мы научаемся от святых богословов, а ипостасей три. Власть же и премудрость и благость называются свойствами, а не суть естества. Ибо едино Божество, едино существо и естество. Говорить же, что три естества—ничем не отличается от ереси ариевой: ибо он разделял единосущную Троицу на три естества.

«Люцидариус. Ученик»: Где находился самый мир до сотворения его? Ответ учителя: Тогда не было ничего, кроме тьмы, которая называется „хаосом", ибо четыре стихии были тогда смешаны вместе. Хаосом называется глубина, или яма, или что-либо другое, подобное сему.

«Максим:» И вопрос дерзкий, ибо написано: «высших себя не ищи» (Сир.3, 21), и ответ никакого решения вопроса не содержит, а заключает в себе лишь сбор отбросов эллинских понятий, как „хаос" и „илин", взятые им из эллинских книг. Ибо эллины говорят, что прежде Бог создал илин, то есть материю, а по­том из этой материи (из илина) все сотворил, подобно тому, как горшечник прежде приготовляет глину, а потом делает из нее различную посуду. Священное же богословие никак этого не допускает, но говорит, что все во мгновение ока Бог привел из небытия в бытиe—и небо, и землю, и бездны, которыми называются вместилища безмерного количества вод. «В начале, - ска­зано, сотвори Бог небо и землю» (Быт.1, 1), а не сказано, что прежде сотворил илин, то есть материю, а потом из нее устроил небо и землю. Бог не как горшеч­ник устрояет что-либо из вещества и в продолжение известного времени, но всесильным мановением творит, что хочет, быстро, как сказано: «Той рече, и быша: Той повелп, и создашася» (Пс.148, 5). И Григорий Богослов: «Сначала помыслил Он произвести ангельские силы, и помышление стало делом".

«Люцидариус. Ученик:» Как именовался первый ангел? «Учитель» ответил: Сатанаил.

«Максим:» Слово это—Сатана, есть еврейское, и озна­чаешь: „отступник". Следовательно, прежде своего отпадения он ни Сатаной, ни Сатанаилом не назывался, а именовался „Еосфорос", как значится в пророчестве Исаии; значит же это слово на греческом языке—„светоносец", и это наименование было дано ему по причине великой светлости, какою украсил его Создатель. Уже после отпадения он назван Сатаной, что значит от­ступник; до отпадения же Сатанаилом не назывался. Этого священное Писание, содержимое Церковью, нам не передало; а чего священное Писание не передало, о том говорить что-либо или учить совсем не похвально.

«Люцидариус. Ученик:»Долго ли он находился на небе? «Учитель:»Не более получаса.

«Максим:» И об этом ни из какого боговдохновенного и отеческого писания неизвестно.

«Люцидариус. Ученик:» Когда сотворен ад? «Учитель» ответил: В тот самый час, когда диавол помыслил сравниться с Богом, тогда волею Божиею был сотво­рен ад.

«Максим:» И это, очевидно, сказано вне божественного писания. Ибо в писании говорится: «Бог разумов Господь и Бог уготовляли начинания своя». И как Бог разумов, Он все предвидел и отпадение Еосфора, а потому и предуготовил такое место изначала.

«Люцидариус:» Кребус означает змей и драконов, так как ад полон огненных драконов и червей, которые никогда не умирают.

«Максим:» Этого в писании нигде не найдешь.

«Люцидариус: /i> Еще „варафрум", что означает чер­ное отверстие.

«Максим:» Это слово греческое и означает пропасть, а не черное отверстие.

«Люцидариус:» И еще Ахеронт.

«Максим:» Это эллинское слово, а не церковное, также и Коцит Это две огненные реки во аде, о которых Гомер говорит, что в них мучатся те, которые здесь жили нечестиво и беззаконно.

«Люцидариус. Ученик:» Как сотворено небо? «Учитель:» Священное Писание именует небо твердью. Небо так сотворено, что оно непрестанно идет с востока на за­пад, а в противоположность ему идут солнце, луна и звезды.

«Максим:» Если небо всегда течет на запад, насильно увлекая с собою туда солнце, луну и звезды, то уже оказывается ложным Священное Писание, которое гово­рит; «простирали небо яко кожу» (Пс.103,2), и другое Писание говорит: «протязаяй небо, якоже скинию» что оз­начает шатер. Этим Писание указало на его твер­дость и неподвижность, ибо ни комара, ни шатер не двигаются. Если же скажем, что оно всегда течет и своею силою все увлекает с собой, то почему неко­торые звезды, появляя свой свет на востоке позже других, скорее их движутся и достигают запада, а другие—напротив? Если бы сильным небесным движением влеклись к западу и солнце и луна и звезды, то все двигались бы равномерно, согласно движению неба. Но ты говоришь, что небо непрестанно движется с во­стока на запад, а напротив его идут солнце, луна и звезды. Как же ты сам себе противоречишь в словах? Ибо небо так сильно, что и солнце, и луну, и звезды увлекает своею силою на запад. Воистину, обе­зумело суетное твое сердце. Все эти ответы истекают из внешней человеческой мудрости, а не из благочестивого учения и предания.

Латиняне, о Георгий, сильно увлеклись внешними нау­ками, и вам не следует внимать их учениям, а также переводить их книги на русский язык. Остерегайтесь их как заразительной гангрены и злокачественной ко­росты, если хотите оказаться в день жатвы чистою пше­ницею, а не плевелами.

«Люцидариус. Ученик:» Солнце было создано в четвер­тый день; какой же свет был прежде чем воссияло солнце? «Учитель:» Некоторые говорят, что Бог сотворил весьма светлое облако, которое и освещало все.

«Максим:» И этот ответ не согласен с учением отцов православной церкви. Премудрый Иоанн Дамаскин в 18-м слове говорит ясно так: „В первые три дня свет разливался и опять скрывался повелением Божиим, и таким образом производил день и ночь". Крепко держись книги Дамаскина и будешь великим богословом и естествоведцем, чужими же ветрами не увлекайся, чтобы ладья твоя не опрокинулась и не по­гибла.

«Люцидариус. Ученик:» Долго ли Адам был в раю? «Учитель:» Не боле двух часов.

«Максим:» Святый Иоанн Златоуст говорит: шесть часов. По этой причине и новый Адам, Иисус Xpистос в шестом часу был распят.

«Люцидариус. Ученик:»Овощи, которые произрастают в раю и которые были сотворены для человека,—кто теперь ими пользуется, когда человек изгнан из рая? «Учитель:» Они растут не напрасно, но чтобы ими пи­тались святые духи, которые находятся в раю.

«Максим:» Души спасаемые, ни до восстания их тел, ни после восстания, ни в какой пище, произрастающей в саду, не нуждаются; одна у них пища духовная, не­истощимая и непрекращающаяся, это—непрестанное на­слаждение божественной красотой Того, Кто «красен добро­тою паче сынов человеческих» (Пс.44, 3), также насыщение и преуспеяние в любви, разуме и премудрости сокровенных Божиих таин, как говорит писание: «аз же прав­дою явлюся лицу Твоему, насыщуся, внегда явити ми ся славе Твоей» (Пс.16, 15). И в другом месте: «сынове же человечестии в кровет крылу Твоею надеятися имут. Упиются от тука дома Твоего, и потоком сладости Твоея напоиши я» (Пс.35,8. 9), то есть, исполнишь их благодати Свя­того Духа, как и Дамаскин в главе 22 ясно говорит о человеке и его духовной пище: „Живя в Боге и имея Бога своим домом и Им одеваясь, как славною одеждою, будучи облечен в Его радость, он Им единым, этим сладчайшим овощем, то есть, видением Бога, питался, как бы ангел какой, это имея для себя пищею, и это же самое по достоинству названо „древом жизни", и прочее.

«Люцидариус. Ученик:»Духи в пище не нуждаются, ибо кто ест, тому необходимо расти. «Учитель:» Ты гово­ришь о плотской пище, которой отнюдь не имеют в раю, ибо как души духовны, так и пища их духов­ная. «Ученик:»Как сгнивает та пища?

«Максим:» Ты сказал, что пища для душ духовных есть духовна; если же духовная, то как опять говоришь, что она сгнивает, как вода от солнца? Духовное же пребывает всегда нетленным. Если сгнивает, то зна­чит, что она чувственна, и после того, как она сгниет, необходимо душам вновь принимать пищу, чтобы не голодать. О, какое это безумие!

«Люцидариус. Ученик:» Как долго жил Адам? «Учи­тель:» 930 лет, а после того умер в Иерусалиме и был погребен в Хевроне, и тогда наполнена им та яма, из которой Бог взял землю для сотворения его.

«Максим:» И это сказано вне церковного предания. Ибо Афанасий Великий, в слове о страданиях Спасителя и о кресте, говорит так: „До нас дошла повесть от отцов, что глава первозданного Адама была принесена потопом, бывшим при Ное, с Востока в Иудею и, по Божию мановению, осталась на Голгофе, дабы освятилась кровью нового Адама". Из этого явствует, что первые люди до потопа жили в высочайших местах Востока, там умирали и погребались. И праведный Авель, оче­видно, там был убит, а не в Дамаске, равно как и отец его умер не в Иерусалиме, как тот пусто­словит.

«Люцидариус. Ученик:» Какой человек первый изо­брел писание? «Учитель:» Это Енох.

«Максим:» И в этом явно лжет твой не люцидаpиус, а обтенебрариус, то есть, помрачитель, а не про­светитель. Ибо Сиф, третий сын Адама, первый изобрел письмена, как пишет Иосиф иудеянин, который говорит, что Сиф, слыша от отца своего, что будет потоп на земли—или огнем или водою, сделал два столпа, один каменный, а другой глиняный и написал на них по-еврейски наименования зодиаков и планет и прочее, что постиг он своим умом о небесных телах, поставив столпы эти на высоком месте, чтобы люди, имеющие быть после потопа, знали об этом.

«Максим»: Мелхиседек царствовал 113 лет, и о нем сказано, что родословия его нет, ибо он не принадлежал к семени Авраама, а был родом хананеянин и произошел от проклятого смени; поэтому он и не сподобился исчисления рода своего в святых книгах. Также и Салим, где он царствовал, есть из­вестный Иерусалим, еще не имевший полного своего наименования—Иерусалим. Когда же к Салиму было присоединено слово «иеру», тогда он получил полное наименование «Иерусалим».

## 29. О правде и милости

Благолепным украшением для неба днем служит это самое светлое солнце, которое ежедневно проходит по нему и освещает всю подсолнечную; ночью же украшением для него служит луна, когда находится в полноте своей. Для благочестивого же царя боголепным украше­нием и светлым венцем для царской его главы слу­жит самое незаходимое Солнце правды—Иисус Христос, Который постоянно просвещает и освящает царский ум и душу лучами милости и всякой правды и кротости, ради чего он всеми подчиненными ему прославляется, восхваляется и любим бывает, как отец своими детьми, и утверждается молитвами, воссылаемыми о нем к Вышнему, и во всем, что бы он ни делал или замышлял доброго, получает помощь от Бога и не ли­шается желаемого и отовсюду бывает утверждаем ненарушимым миром до самой своей зрелости и старости. И что можете быть лучше сего, потребнее и нужнее для благочестивых царей и государей? Такового прекрасного и спасительного венца пожелайте себе все, находящееся на высоких властях и в царских достоинствах, чтобы получить вам и горнее бесконечное царство.

## 30. О великодушии и совете

Всех птиц превосходнейший есть орел—тем, что особенною силою своих крыльев подымается в недо­сягаемую высоту. Из всех же владеющих на земли наиболее уважаемый царь есть тот, который управляет своим царством при посредстве мудрых советников и великодушных воевод и с ними вооружается про­тив супостатов.

## 31. Об архистратиге, что значит по-русски «воевода», каков он должен быть в управлении народом

Велизарий архистратиг, что значит по-русски глав­ный военачальник, был телом прекрасный и весьма рослый, обходителен и настолько был кроток и удобоприступен для приходящих к нему с просьбами, что с нищими и людьми весьма низкого звания держал себя как равный им. Поэтому, расположение и любовь к нему всего подчиненного ему войска и всех сельских обывателей были весьма велики; ибо воинов он весьма щедро награждал, больше всех, а которые были в сражении и получили серьезные раны, тех наделял большими имениями, облегчая этим их страда­ния от ран, а которые оказали большую храбрость, тех награждал особыми знаками отличия, давал гривны и цепи золотые, а кто из воинов лишался в бою коня или какого-либо оружия, тому немедленно выдава­лось от Велизария другое оружие или конь. Сельским же обывателям оказывал такое великое заступление и так их оберегал, что никогда за все время воеводства Велизария они не подвергались никакому насилию со стороны войска, все продавали по справедливой цене, а когда поспевали плоды земные, он особенно строго наблюдал, чтобы нигде проходящий мимо конь не нанес им какого-либо вреда, отнюдь не позволяя касаться овощам и плодовитым деревам. Вдобавок ко всему этому, он был целомудрен и украшен всякими добродетелями.

## 32. О просфорнице

Почему просфорницы не едят мяса,—об этом вы сами знаете и нам скажите. Мы слышим из уст Спа­сителя, что «не входящее во уста сквернит человека, но исхо­дящее изоуст» его (Mф.15, 11). Также и святой апостол Павел говорит: «всякое создание Божие добро, и ничтоже отметно, со благодарением приемлемо», то есть, снедаемое, «освящается бо словом Божиим и молитвою» (1Тим. 4, 4). Если же не велят им употреблять мясо, сквернящее человека, то приличнее было бы преимущественно священникам приказывать не есть мяса. Ибо просвирня месит простое тесто; священник же приемлет руками Самое Святое Тело и причащается Им; но как свя­щеннику не вменяется во грех вкушение мяса, так прилично было рассудить и о просфорнице. И об этом довольно.

## 33. Повесть о мучении некоторого новоявленного мученика в греческой земле, чему преп. Максим был самовидцем

Те, которые воистину возложили упование на Господа, пребывают недвижимы, как святая гора Сион, и ни сладкопитание, ни слава, ни похоть плотская, ни горькие муки, ни самый страх смерти не могут их поколебать. Был некоторый юноша, очень благочестивый, украшен­ный внешним видом и обилующий всякими душевными добродетелями, верою христианин, не вполне обученный книжному делу, но по уму украшенный похвальными обычаями. Он был рабом одного богатого турка и пас его овец на тучных пажитях. Дочь его госпо­дина, юная девица, сильно пленилась любовно к нему, но тот отвергал бесовскую любовь ее, как агарянки, и с клятвою удостоверил, что никогда не исполнит ее желания, если ране не увидит ее очищенною христианским крещением и если брак не совершится по закону Божию. Она немедленно на это согласилась и бе­жала с ним, оставив сразу все: и родителей, и оте­чество. Но, взирающий на все доброе завистливым оком, не оставил вне своих завистливых сетей и это дело, но подвиг к разысканию самого родителя отроковицы, который, как голодный зверь, устремляющийся на лов, после долгих усилий, нашел их спрятавшимися в некотором лесу, подобно незлобивым молодым оленям, укрывающимся от зверя. Нанеся раны этому лю­бителю целомудрия, он привел его опять в дом свой связанным; узнав же от своей дочери о его чистом и дивном воздержании, удивился, слыша о такой силе целомудрия, и потому, изменив ярость свою на кротость, начал такими ласковыми словами уговаривать его к своей воле: „Откажись, о доброе дитя, от твоей отеческой веры, прими мою и будь таким, как я, и я сочетаю тебя браком эту желаемую тобою дочь мою и сделаю тебя наследником всех моих имений". Добрый же рачитель благочестия, услышав такой совет агаря­нина относительно веры, весь исполнился Святого Духа, разжегшись душою к любви божественной и к желанию мученичества, и ответил: „Пропади ты вместе с своею дочерью и с своими богатствами, сквернейший сосуд пагубных бесов! Я веру сохраню Богу моему чистою, насколько имею сил, тебя же, и твои богатства, и дочь твою, и самую прелесть безбожного Магомета с радо­стью отвергаю"! Этими словами будучи раздражен, как бешеный пес каменьями, агарянин, взбесившись, напал на отрока и стал бить его немилостиво кулаками и ногами, потом на добрую его выю надел веревку и, связав руки назад, потащил бесчеловечно и предал судии, как татя и хищника своей дочери, и как весьма хульно уничижившего самого Магомета, и другие многие клеветы возвел на него. Судия же все прочие клеветы оставил без внимания, а обвинял его только ради од­ной веры. Посредством всяких ухищрений он принуждал и убеждал достохвального юношу, лаская, муча и обещая ему многие блага, и всякими кознями пытался разорить душевный столп прекрасного юноши, но встретил в нем неподвижную гору, которую и пытался сдвинуть с места и спицей хотел провертеть твердейший адамант. Когда же убедился, что никакими насилиями не может подчинить себе убеждение досточудного юноши, то велел надеть ему на шею веревку и медленно подымать его с земли, а потом быстро опустить и при этом сказать ему: „Пощади цветущую твою молодость и не избирай себе напрасно такой бесчестной смерти". Три раза добрый юноша претерпел та­кое мучительное давление и три раза сказал: „Христос мой Бог и Царь", и после того в радости предал дух свой Христу. Трижды Его исповедав, он трижды и умер за Него. Воистину, прекрасный сей юноша явился славнейшим подвижником за благочестие, великодушно поправ все: и славу, и похоть плотскую, и самую жизнь ради единой божественной любви Христовой.

Устыдимся же мы, которые честнейшие законы Xpистовы ставим ниже скверного разврата, и—или вступим в законный брак, или будем нести иго чистоты, как последователи благочестия!

## ­34. Послание к старцу Вассиану об образе жизни на Святой Горе

На Святой Горе образ жизни разделяется на три разряда: на общежитие, на особожитие, то есть—лаврское положение, и на скитское. В киновии (общежитии) — и труды, и имущество, и пища и все остальное, как внутри монастыря, так и вне оного, составляют общее всех достояние; в лаврах, как то: святого Афанасия и в Ватопедской Благовещенской, труды внутри и вне мона­стыря для всех общи по усмотрению и по способности, поступающие же пожертвования все обращаются в мона­стырскую казну и хранятся на всякую монастырскую по­требу и на прием гостей; братии же даются всем по келлиям на каждый день но два хлеба, а в среду и пяток по одному; служители же получают все нужное от монастыря. Когда же вся братия находится на мона­стырской работе, тогда едят все монастырское дважды в день. В великие же праздники: Благовещение, Пасху, Троицын день, Петров день, Успения Пресв. Богоро­дицы, Рождество Христово, Богоявление и два раза в год за строителей вся братия и приходящие едят в трапезе все монастырское. А которые из братий внесли в монастырь вклад, тем предоставляется на их волю — хотят работают, а не хотят — не работают; однако и эти по силе своей работают. В киновиях (общежитии) вклады с условием жить на покое не при­нимаются, разве только в виде добровольного пожертвования. В киновиях и в лаврах такой порядок, что игумен без совета братии—15 или 20 избранных—не может сам по себе решать никаких дел. Во всей Горе существует общее правило, чтобы без бороды мо­лодого не постригать, и если такой придет пострижен­ный в другом месте, такового не принимать; постригают же всякого приходящего ради Бога. Игумены на всяком монастырском деле трудятся вместе с братиею, Мирских же служителей во всей Святой Горе нет, разве только по одному или по два в монастыре для охраны лошаков, коней и волов монастырских. Праздники большие следующие:. 1) Благовещение, 2) Рождество Xpистово, 3) Сретение, 4) Богоявление, 5) Воскрешение Лазаря, 6) Вход во Иерусалим, 7) Преображение, 8) Распятие, 9) Воскресение, 10) Вознесение, 11) Сошествие Святого Духа, 12) Успение Пресвятые Богородицы, и подобные им, как и везде (в России).

35. Послание к некоторому другу, где содержится разъяснение трех некоторых недоразумений, встречаемых в книгах усердными чи­тателями их

Так как благородие твое поручило мне прислать тебе письменное разъяснение некоторых недоумений, встре­тившихся тебе, то я счел справедливым не оставить твою просьбу без внимания, хотя, как я знаю, она и превосходит силу слабого моего ума; однако, надеясь на силу и благодать Того, Кто и бессловесному скоту отверзает уста и чрез него, проговорившего человеческим языком, вразумляет многолетнего старца, прини­маюсь и я за исполнение твоего поручения, насколько это доступно моему постижению.

Прежде всего ты желаешь удостовериться, правильно ли понимают те, кои утверждают, что убитые во время войны с нечестивыми благочестивые воины удостаиваются части праведных, то есть, Царства Небесного? Об этом скажу тебе так. Много следовало бы нам молиться о том,—a cиe и Богу угодно и всем вообще людям спасительно,—чтобы мы, отбросив всякий спор, всякую неправду и взаимную вражду, возлюбили бы мир­ное пребывание друг с другом, последуя в простоте сердца праведнику, который говорит: «с ненавидящими мира бех мирен» (Пс.119, 6); также: «мир мног любящим закон Твой», Господи, «и несть им соблазна» (Пс.118,165). И как блаженный апостол Павел говорит: «аще воз­можно, еже от вас, со всеми человеки мир имейте» (Рим.12,18). Что говорит он этими словами: «аще возможно, еже от вас?» То есть: не начинайте сами войн и браней с другими, хотя бы то были и неверные, или и враги, но со всеми имейте мир. А как «нужда есть приити соблазном» (Матф.18, 7), как и Сам Владыка всех и Создатель объявил эту нужду, обозначая этим оконча­тельное неповиновение некоторых нечестивых людей законам и заповедям Божиим, а также и непомерную злобу богопротивных демонов и их ненависть к людям, по причине которой они, богоборные, не перестают возмущать род человеческий всяким способом и, в особенности, тех, которые всею душою ненавидят благо­честие по Христе Боге и всяким способом стараются истребить оное с лица земли, то понуждаемые этою не­отложною необходимостью, с самого начала благочести­вые цари, властители и предводители народные, вооду­шевляемые божественною ревностью и защищая благоче­стивую веру в общего всех Владыку, соделались, по божественному, конечно, мановению и вдохновению, воево­дами и чиноначальниками, назначили тысячников и сотников, учредили многочисленное воинство и определили им из доходов с казенных имений достаточное жа­лованье, чтобы они всегда готовы были к отраженно скверных варваров, восстающих на благочестивое достояние общего всех Создателя. Таков был божествен­ный Авраам, который, вооружив 318 человек своих рабов-домочадцев, погнался с ними за царем Ходологомором, избил войско его и все плененное им взял назад, также и праведного Лота, и возвратил царю Салимскому, то есть, праведному Мелхиседеку. Такое по­хвальное дело он совершил, конечно, по ревности бо­жественной. Этою же самою ревностью воодушевлен был происходивший от него и бывший много лет спустя, блаженный Моисей, который, вооружив Иисуса Навина и бывших с ним воевод и тысяченачальников и из­бранное израильское войско, послал их на нечестивого Амалика, а сам, взойдя на высокую гору, возносил молитвы и моления ко Владыке всех о спасении всего израильского народа. Таковы были и после него бывшие судии израильские, и сам божественный Самуил, кото­рый помазал на царство первого царя израильского— Саула и послал его в землю амаликскую, чтобы окон­чательно ее истребить и уничтожить там весь народ со всем скотом, по повелению Божию, в отмщение за кровь сынов израилевых, которую пролил нечестивый Амалик, сопротивляясь повелений Вышнего, в то время, когда Господь вел народ израильский в землю обето­ванную, которую клялся праотцам их дать им в наследие. Но чтобы не продлить очень слово подробными повествованиями о делах, бывших по Божию устроению и повелению, также о войнах царей, бывших в Иepyсалиме и в Самарии против иноплеменников, чем по повелению и устроению Божию совершается все, касаю­щееся царствующих благочестиво на земле, как боже­ственный апостол Павел утверждает, говоря: «всяка душа властем предержащим да повинуется. Несть бо власть, аще не от Бога: сущия же власти от Бога учинены суть» (Рим. 13, 1). Но все это оставив, перейдем к благочестивым царям и правителям православных людей и увидим, что сделано наиболее приснопамятными из них посредством ведения войны против варварских народов, усиливающихся истребить с земли благочести­вую и непорочную веру нашу. Они, вооружившись верою во Святую и Всемогущую Троицу, не только телесно по­бедили тех варваров, но еще премудрыми своими действиями и боговдохновенными поучениями сделали то, что те переменились и перешли к познанию непогрешительного боговедения, оставив все свое прежнее нечестие и варварскую свирепость. А к чему я это говорю, слушай внимательно. Если благочестивые цари наши и управи­тели, подвизавшиеся добре за истинную веру во Христа Бога, совершившие такие достохвальные и богоугодные изменения и достигшие сего посредством смерти многих своих военачальников и тысячников и людей всякого воинского чина, почитаются святыми и праведными и, действительно, суть таковы, как и апостол Павел свидетельствует, говоря: «братие, святии вcu верою побе­диша царствя, содеяша правду», (Евр.11,33) и прочее,— то кто не согласится с праведным сим рассуждением, что и те, которые добре подвизаются с ними за благо­честивую веру во Христа Бога до пролития своей крови, суть достопамятны пред Богом и получат надежное спасение? И если кто сочтет сказанное мною дерзновенным, но я не перестану так утверждать, ибо не ложно слово Божие, которое говорит: «болши сея любве никтоже имать, аще кто душу свою положит за други своя» (Иоан. 15, 13), Это божественное изречение не относится ли по справедливости и к тем, которые добре подвизаются до пролития крови за благочестивую веру православных, за святые храмы, посвященные во славу Христа Бога, Его Пречистой Матери и всех святых? И если за одно приношение, которое благоразумно принес Вышнему бла­женный Авель, он признан и оказался праведным, бу­дучи коварно убит братом своим Каином, то не по справедливости ли будут признаны праведными со сто­роны праведного Судии—те, которые не одним принесением в жертву животного, принесенного в одном месте, но за Самого закланного Агнца Божия, постоянно везде приносимого, полагают свои души, будучи уби­ваемы богопротивными скифами и измаильтянами? Если бы не таковыми считались они у праведного Судии, то не были бы они показаны Богом в страшном видении во сне благочестивому царю Маврикию, как вопиющие об отмщении за себя и молящие об этом Судию (творения Максима Грека, ч.2, сл.17), моление коих Судия принял и воззвал: „Маврикий! Где хочешь, чтобы Я воздал тебе за грех твой: в нынешнем ли веке или в будущем?" И когда Маврикий ответил: „В нынешнем, о Судия Праведный", то он опять услышал божественный глас: „Предайте его Фоке, воину". Фока этот, сверх всякой надежды, был всем войском и военачальниками провозглашен царем Греции и убил Маврикия вместе с женою и семью детьми его. Следовательно, по справедливости и по правде Божией даруется праведным Судиею отпущение грехов и наслаждение благами вечной жизни тем, которые Его ради бывают убиты (на войне).

Но об этом довольно сказанного здесь; теперь же перейду ко второй твоей просьбе. Ты желаешь научиться, какое имеет значение написанное впереди некоторых канонов краестрочие. Знай же, что некоторые творцы канонов, остерегаясь тех, которые по страсти тщеславия присваивают себе чyжиe труды и хвалятся ими, как бы своими, и желая избавить их такой тщеславной по­хвальбы, а для себя сохранить благословение и ублажениe тех, кои поют их духовные труды,—придумали двойной, так называемый по-гречески „акростих", что значит по-русски: краестрочие или краеграние. И одно сделано ими по алфавиту, то есть, по азбуке, а другое изложено в строке размером ямбическим, которое или показывает значение всего канона, или содержит по­хвалу воспеваемому святому. Акростихом называются начальные буквы каждого стиха во всех песнях ка­нона. Так, первый стих канона на Благовещение начи­нается буквою А: „Адето си деспина", по-русски— „Да поет Ти, Владычице"; второй стих начинается с буквы В: „Воо си гифоменос", по-русски— „Вопию Ти, радуяся"; третий стих начинается буквою Г: „Гнофеито ми", по-русски—„Да будет ми разумно"; чет­вертый стих начинается буквою Д: „Долиос ме", по-русски—„Лестию меня"; прочие стихи также начина­ются прочими буквами алфавита включительно до 7-й песни. Восьмая песнь содержит в пяти стихах весь алфавит, при чем каждый стих имеет в начале каждой своей строки букву алфавита по порядку, до последней буквы (Ω), а девятая песнь в другом видь содержит весь алфавит в шести стихах, при чем алфавит начинается последнею буквою Ω, и оканчивается буквою А, которая служить началом всего алфавита. Это расположение начальных букв называется у нас акростихом, а по вашему это называется краестрочием, началогранием или краегранием. Другой вид акростиха, состоящего из строки, написанной ямбическим размером, заключается в следующем: прежде творец ка­нона согласно составляет ямбическим размером акростих, а потом начинает составлять стихи канона, на­чиная каждый стих с той буквы, которая следуете по порядку в акростихе. Так акростих канона акафистова по-гречески есть следующий: „Харас дохыон си препи херин мони", а по-русски это значит: „Радости приятелище, Тебе подобает радоватися единой". Обрати же прилежно внимание и сосчитай буквы акростиха и уви­дишь, что сколько этих букве, столько и стихов в каноне: букве 32, и стихов 32; при чем первый стих начинается буквою X, второй буквою А, третий буквою Р, четвертый буквою А, пятый буквою С. Сложив X с А, получим слог „ха", затем сложив Р с А и С, получим слог: „рас",—букве пять, и стихов пять. Таким образом начальные буквы стихов всего канона, будучи сло­жены между собою, составляют ямбический стих акро­стиха. Этот акростих блаженный Иосиф (песнописец) везде помещает в последней песни своих канонов, показывая нам таким акростихом честное свое имя, следующим образом: первый стих 9-й песни канона акафистова у нас, греков, начинается буквою I, которая по-гречески называется „иота"; второй стих начинается буквою о, „омега"; третий стих начинается буквою С; четвертый—буквою И, которая у нас называется „ита"; пятый—буквою Ф. Эти пять букв, сложенные между со­бою, и составляют имя творца канона: «Иосиф».

Сказанного здесь об этом достаточно. Теперь рассмотрим третье свое прошение. Вкушение свиного мяса было воспрещено Моисеем сынам израилевым, исшедшим из Египта, и не только свиного мяса, но и многих других животных, также и рыб, не имеющих чешуи. Нам же верующим во Христа Бога истинного, нигде в Новом Завете, то есть, в евангельских и апостольских законоположениях, не запре­щается употребление сих мяс; ибо, по слову Владыки, «не входящее в уста сквернит человека» (Mф. 15, 11), как думают старцы иудейские и книжники; напротив, найдешь в писании, что то, что законом Моисеевым было за­прещено евреям, то явившаяся благодать Христова освя­тила и очистила, по сошедшему свыше верховному апо­столу Петру божественному гласу: «яже Бог очистил есть, ты не скверни» (Деян.10, 15). И блаженный Павел в послании к римлянам учит уверовавших иудеев не считать никакой пищи нечистою, по закону Моисееву, но все считать чистым, говоря так: «вем, и извещен есмь о Христе Иucyce, яко ничтоже скверно само собою, точию по­мышляющему что скверно быти, оному скверно есть» (Рим.14, 14). Объясняя это апостольское слово, блаженный Феодорит говорит так: „Чтобы уверовавшие из иyдеев не сказали: „Ты кто такой, Павел, который узаконяешь противное закону Моисееву?"—для этого он при­водит веровавшим иудеям Владыку Моисеева, уча их, что Сам Христос, Владыка всех и Моисеев, пришедши, отменил заповедания закона и бесполезные правила и ни о какой пище не сказал, чтобы считать ее нечистою. Тот же апостол Павел в послании к Титу повелевает ему запрещать и нещадно обличать уверовавших иудеев, сомневающихся еще в вере во Христа и медлящих отступить от несоответствующих для христиан иудейских обычаев, «ея же ради вины, - говорит, обличай их нещадно, да здрави будут в вере» во Христа, «не внимающе иудейским баснем, ни заповедем человек, отвра­щающихся от истины» (Тит.1, 13. 14). После этого при­совокупляет, говоря: «Вся чиста чистым» (ст.15), то есть, тем, которые очищены верою во Христа и божественною банею пакибытия, и никакая пища для них не скверна, как и в послании к Тимофею говорит: «всякое создание Божие добро, и ничтоже отметно, со благодарением приемлемо: освящается бо словом Божиим и молитвою» (1Тим. 4, 4). И опять он же в послании к Титу: «вся чиста чистым», то есть, освятившимся уже христианам; «оскверненым же и неверным ничтоже чисто: но осквернися их ум и совесть» (Тит.1,15). Из всех этих боговдохно­венных апостольских изречений явствует, что святыми апостолами хорошо и правильно разрешено благочестивым употребление не только свиного мяса, но и других животных, которых закон Моисеев запрещает иyдеям употреблять в пищу, дабы (христианам) не ока­заться последователями неполезных иудейских древних обычаев, «от нихже не прияша пользы ходившии в них», как сам божественный апостол Павел говорит в послании к евреям, повелевая: «в научения странна и различна не прилагайтеся: добро бо благодатию утверждати сердца, а не брашны», то есть, не лишением себя некото­рых брашен, «от нихже, - говорит, не прияша пользы хо­дившии в них» (Евр.13, 9). Ибо «брашно, - говорит, нас не поставит пред Богом: ниже бо аще ямы, издыточествуем» в правде и добродетели «ниже аще не ямы, лишаемся» (1Кор. 8, 8). «Несть бо, - говорит, царство Божие брашно и питие, но правда, и мир, и радость о Дусе Святе. Иже бо сими служит Христови, благоугоден есть Богови и искусен человеком» (Рим.14, 17. 18). А что рассуждением святых апостолов и преподобных отец раз­решено употребление в пищу свиного мяса, — достоверным свидетелем сего служит блаженный Василий (Великий), который в своих постнических наставлениях преподобным отшельникам завещавает им, что­бы они, когда сходятся праздновать вместе с живущими в монастыре братиями, не гнушались приготовляемого варева из-за того, что в него кладется немного „та­рихо", которое, попросту сказать, есть ветчина, ибо „не по-жидовски"', говорит он, „мы отказываемся от мяса, но для того, чтобы таким воздержанием умерт­вить в себе скверные плотские движения, которые, обык­новенно, возбуждаются от жирной пищи и своими движениями оскверняют боговидное достоинство наших душ". Также удостоверяет сказанное тебе мною и ве­ликий в святости и в иноческом жительстве Пахомий, который после Антония Великого считается величайшим наставником многих преподобных иноков. Он, по­следуя древнему апостольскому преданию, более жирное свиное мясо предлагал мирянам, приходившим к нему для поклонения и ради духовной пользы, а худшим и костлявыми частями питал живших при нем пре­подобных иноков, и этим нисколько они не оскверня­лись, так как имели правильный образ мыслей. Но и об этом достаточно сказанного.

Мы же, уразумев все апостольское непогрешительное учение, боговдохновенные слова которых я тебе привел, постараемся благоугодить Создавшему нас всякою правдою и жительством, приличествующим христианам, удаляясь от всякого зла, лукавства, лести, неправды, лихоимства, присвоения себе чужих стяжаний и имений, лжи, клеветы, зависти бесовской, гордости и всякой плот­ской нечистоты. Воздержание от всего этого и отвращениe всею душою и всею мыслью от сих пороков, есть единственный истинно блaгoпpиятный Богу пост. А пока мы продолжаем пребывать в исполнении приведенных здесь богомерзких неправд нашей злобы, до тех пор не только не доставляет нам никакой пользы воздер­жание от мяс и рыб и вина и масла, но это еще бо­лее нас осудит, как полагающих всю надежду на­шего спасения на одно воздержание от брашен; почему справедливо отнесется и к нам известное боговдохновенное пророческое изречение: «хранящии суетная и ложная милость свою оставиша» (Ион.2,9).

## 36. Повесть о соборе, намеревавшемся установить, чтобы священники, диаконы и иподиаконы были неженатые

Пафнутий, епископ одного из городов верхней Фиваиды, был муж благочестивый и чудотворец, кото­рому во время гонений мучители выкололи глаз и которого впоследствии царь Константин часто призывал к себе и с любовью лобызал его глаз. Когда епископы хотели соборно установить в Церкви новый закон, чтобы лица освященные: епископы, пресвитеры, диаконы и иподиаконы не сожительствовали с женами, с кото­рыми вступили в брак, когда были еще мирянами, хо­тели на соборе о сем рассуждать, то помянутый епи­скоп Пафнутий, став среди собора, стал громко тре­бовать, чтобы не налагать тяжкого ига на священных мужей, утверждая, что женитьба есть дело досточестное и что излишнее усердие может причинить Церкви Божией вред. Ибо не все могут нести подвиг бесстрастия и не одинаково могут сохранять целомудрие лица, состоя­ния в супружестве, при чем он называл целомудрием и законное супружеское совокупление; также признавал достаточным, чтобы сподобившиеся причисления к причту, после этого не искали вступления в брак, согласно древнему церковному преданно, но и не разво­дились с женою, с которою вступили в брак, нахо­дясь еще в звании мирянина. И это говорил тот, кото­рый отнюдь не познал брака и никогда не имел общения с женою, ибо с детства был воспитан в пу­стыне и был весьма славен по своему целомудрию. И весь собор епископов послушался слов Пафнутиевых и отложили рассуждение по этому предмету, предоставив воздержание от жены на произвол каждого желающего.

## 37. О вечносвященном и преславном рождении Единородного Сына и Слова Божия, Господа нашего Иисуса Христа

Просишь ты у меня разъяснения глупого вопроса Епифания и еще более глупого ответа юродивого. Неужели Епифаний тот, о Григорий, никогда не слыхал сказанного Моисеем Боговидцем: «В начале сотвори Бог небо и землю» (Быт.1,1); также сказанного Давидом: «В началех Ты, Господи, землю основал ecu. и дела руку Твоею суть небеса» (Пс.101,26); также не слыхал апостола Павла, говорящего: «Многочастне и многообразие» и прочее, где ниже говорит о Сыне и Слове Божием: «Иже Сый сияние славы и образ Иnocmacu Его», и прочее известное (Евр.1, 1—3). Также и ответ юродивого вполне не основателен, чтобы не сказать—хульный, ибо стыжусь его свя­тости. Если бы он твердо верил сказанному Иоанном Богословом: «В начале бе Слово, и Слово бе к Богу, и Бог бе Слово. Сей бе искони к Богу» (Иоан.1, 1—2), то есть, у Бога, то не дерзнул бы сказать, что прежде пред­стали вдруг невещественные певцы, затем—Слово, ко­торое Он прежде изрек и извел из Своих мысленных огненных уст. Мы научены всем Священным Писанием, что безначален Отец, безначален Сын, безначален Дух Святый, и что не три безначальных Бога, но один Бог безначальный, Который есть Святая Троица, разделяемая в трех ипостасях, или лицах, соединяемая же существом, и что Она—та же одна и три, ибо никогда не был ни Отец без Слова и Духа Святаго, ни Слово без Отца, ни Дух Святый без Испустителя. Всегда Отец, всегда и Сын Его, всегда и Дух Святый, всегда Святая Троица. Троица была и есть и будет. А кто говорит, что после родился Сын от Отца прежде всех веков для сотворения бесплотных небесных сил, тот вместе с Арием признает Сына сотворенным и тварию, а не Творцем, и Троицу разделяет на два различные естества, на несотворенное и со­творенное существо. Если Сын и Слово Божие не собезначален Отцу и Святому Духу, то перестанем уже петь в церкви: „Собезначальное Слово Отцу и Духови, от Девы рождшееся на спасение наше"; также перестанем говорить: „Господи, еже от Отца Твое рождество без­детно есть и присносущно"...

Не внимай же таким хульным учениям, не увле­кайся саном написавшего и передавшего такие хульные учения, но суди о них правильно, согласны ли они с православными апостольскими и отеческими догма­тами; ибо много есть таких писателей, которые извращают писания своими льстивыми и красивыми речами, принадлежащими к плотскому мудрованию, а приписывают свои сочинения Василию Великому, или Афанасию, или Златоусту, дабы надписанием имен святых учите­лей обмануть простых людей, которые и принимают посему их учение с великою верою. Ты же трезвись и не всякому духу верь, но искушай «духи, аще от Бога суть» (1Иоан. 4, 1).

## 38. Предисловие к житию Соловецких чудотворцев

Святой Григорий Богослов говорит, что празднование обновления есть древний закон и установлен на пользу, ибо чрез это празднование достигается нечто ве­ликое; и промысл Божий о нас и всегдашнее попечение Создателя всех и Владыки выясняются всем людям, и становится ясно, что только этим промыслом и попечением строится все, касающееся нас, и направляется к нашей пользе. Точно так и деяния и достохвальные жития преподобных и богоносных отцов, их подвиж­ничество и крепкое изнурение себя, их ежедневные борения с диаволом и постоянное тщание и попечение о лучшем, то есть, о том, что служит к славе Божией и к почитанию Владыки всех,—все это воспевается и пребывает всегда незабвенно и передается из рода в род, поощряя последующее роды к подражание их добродетели и исправлениям.

В виду всего сказанного, и я, непотребнейший, бу­дучи понуждаем тобою, счел справедливым не пре­дать забвений, а сделать известным последующим поколениям совершившееся непостижимыми судьбами Вла­дыки всех и Бога. Хотя я и недостоин того, чтобы браться за это дело, но надеюсь на великие щедроты Господа моего и вспоминаю сказанное Его святыми и не­ложными устами при купине: «Аз есмь», говорит, «Сый» (Исх. 3, 14), и ныне Я тот же, тот же и во веки. Не сомневайся, говоря, что ты гугнив, ибо Я силен дать тебе язык многоглаголивый, да проповедуешь великую Мою благодать и восхвалишь благоугодивших мне и добре потрудившихся". Надеясь на эти слова, я, окаян­ный, дерзнул обратить к тебе свою грубую речь; прошу же вас со умилением, о боголюбивые, не осудите меня за это. Прямо растет кипарис, подымаясь высоко кверху, но только одним глазам доставляет собою наслаждение; смоковница же окружена снизу суковатыми ветвями, но своими медоточными плодами услаждает гортань. Так и суетное учение философов, которые говорят и рассуждают не о божественном, но упражняются в посторонних предметах, о которых нам не прилично и говорить. Они наполняют воздух пустыми словами, из которых ни одно не угодно Богу и не служит ни к восхвалению святых, ни на пользу и спасение людей, но все суетны и растленны. Наши же христианские похвалы, приносимый Богу и святым Его, хотя состоят из про­стых и бесхитростных слов, но дышат благодарением, каждому понятны и открыто служат на пользу всем слышащим. Таково житие преподобных отец наших Зосимы и Савватия, составленное блаженным Досифеем, учеником преподобного Зосимы, который описал оное подробно, слогом простым, так чтобы оно и для тамошних местных жителей было понятно и удобно для чтения. Ибо местные тамошние люди, живущие по берегу моря и вокруг того острова, мало знакомы с русским языком. Это—жители Ижерского края, чудь, лопари, далее каяне, мурманцы и многие другие народы. Из них многие приходили на жительство в обитель преподобных отец Зосимы и Савватия и здесь прини­мали пострижение в монашество. По этой причине Досифей написал житие преподобных без всякого хитрословия и краснорчия, а только для воспоминания их тру­долюбивой жизни, чтобы слышащие ревновали им, по­следуя их добродетелям. После того случилось митро­политу Спиридону быть в обители Пречистой Богоро­дицы, которая именуется Ферапонтов монастыре, как говорится в предисловии к житию блаженных тех отцов. Его упросили подробно описать и изложить лучшим слогом достохвальное житие сих преподобных. Он отчасти исправил оное и слог изменил к луч­шему, но не все, оставив остальное в прежнем виде, по причине, как я выше сказал, живущим там лиц, принадлежащих к разным народностям. Ибо в то время из других городов мало кто приходил туда для приняли монашеского пострижения, а приходили только окрестные жители, как я упомянул выше, которые мало были знакомы с русским языком. Ныне же, по словам божественного Апостола, «явися благодать Божья спа­сительная всем человеком» (Тит. 2, 11), и не только живу­щие вокруг того острова истинные богочтецы и служи­тели Христовы приходят сюда, но, благодатью Христовою, многие народы иных вер обратились в православную и благочестивую христианскую нашу веру и крестились во имя Отца и Сына и Святого Духа, отказавшись от прежней своей веры и предав проклятию свои ереси. И те, которые прежде, как дикие звери, жили в непроходимых пустынях, в пещерах и в пропастях зем­ных, не имея ни храма, ни иного чего, потребного для человеческой жизни, питаясь только животными и упо­требляя в пищу зверей и птиц и рыб морских, и что кто излавливал на охоте, то и продавал,—эти ино­верные народы, говорю, как и выше я сказал, каяне и мурманцы, ныне стали православными христианами, и так далеко, благодатью Христовою, распространилось православие, что достигло до некоторого варяжского города, называемого Варгав и отстоящего от Соловецкого острова более чем на три тысячи верст. Здесь жил капитан, то есть князь, а теперь благоволением Отца, изволением Сына и содействием Святого Духа в этой мест­ности устроился монастырь, в котором живет значи­тельное число иноков и который находится от помянутого варяжского города в расстоянии шестидесяти верст, на реке, именуемой Печенга, близ моря. Все это, при помощи Божией, устроилось восходящими к Богу молитвами святых тех и богоносных Зосимы и Савватия. До поселения их на этом острове там весьма редко слышалось имя Христово. Когда же благоволил Бог, чтобы святое имя Его прославилось чрез угодников Его, то пустыня превратилась, как бы, в город. Хотя они и не в одно время жили, но были единомысленны. Сколько зла эти два непобедимые мужа пре­терпели от бесов, от убийц, сколько борьбы, какой надлежали скудости, нищете, нужде в помощи, но, во­оружившись божественною силою, свыше на них сшед­шею, и великою ревностью, вступили в борьбу с самим диаволом и, победив его, попрали ногами, при чем вместо всякого другого оружия вооружились непобедимою силою Святого Креста и, охраняемые им, прогнали с места своего вселения всякую злокозненную прелесть бесовских ловлений и всякие нападения злых людей. Ибо сначала некоторые приходили к великому тому первому насельнику сего места, запрещали ему тут жить и с угрозами приказывали удалиться, чтобы не подвергнуться какому злу, пока жена одного из поселившихся там не подверглась биению от Ангела Божия, и когда она об этом рассказала своим, то все оттуда вскоре удали­лись. С того времени и доныне, они не посмели причи­нить пустынникам никакого оскорбления. О, чудо! Остров, бывший прежде пустым и никому неведомым, теперь вооружен оружием Святого Духа при посредстве крепких избранных воинов Небесного Царя, которые опол­чились не против плоти и крови, но против начал и властей и миродержителей тьмы века сего, «к духовом злобы поднебесным» (Ефес.6, 12.), как говорит божествен­ный велегласный Павел. И хвалится этот великий остров своими великодушными насельниками, лучше же сказать, гражданами, которые бесчисленными победами и слав­ными одолениями, высоко вознеслись кверху, повергнув под ноги свои гордое лаяние бесов и обратив их в ничто. Христа же Вышнего Царя и великого Бога они прославили на земле, приняв и сами от Него великую славу на небесах, и ныне предстоят Святой Троице, молясь о нас со всеми святыми.

Я же, окаянный и необразованный, будучи принужден тобою, отче честный, и возложив надежду на Всемилостивого Бога, Который и бессловесным дает способ­ность ясно проговорить, как было в древности при Валааме, призывая же в помощь святых тех отцов, дабы они содействовали мне к похвалению их доброде­телей и чудного исправления, стал к древнему прибав­лять и новое, и к древле водруженному каменному столпу приложил новую кирпичную прикладку, чтобы и новое стояло твердо при том крепком каменном столпе. Высота неба непостижима; земли же широта и долгота необъятна; моря глубина неизмерима; святых же чудеса неисчетны и недоведомы. Сих же святых чудного жития начало следующее, как и в старину было сказано.

## 39. О Святителе и Чудотворце Спиридоне

Во время Первого Вселенского Собора, после долгих философских исследований и сильных доказательств, когда Отцы Собора продолжали спорить и сопротивляться на словах одному эллинскому философу, тогда препо­добный Спиридон Чудотворец, епископ Тримифунтский, скорбя и сожалея по поводу сопротивления эллина, попросил Священный Собор, чтобы дозволено было ему поговорить с философом, и, после долгой просьбы, получив дозволение Собора говорить с философом, он так просто с великою тихостью и с уважением спросил его: „Веруешь ли, уважаемый философ, что один есть Бог, Создатель и Управитель всего?" И когда фило­соф ответил: „Верую, честный отче", — преподобный опять спросил его: „Веруешь ли, что премудрейший этот Создатель имеет и Слово живое, Себе единосущ­ное, Которым Он и сотворил все?" И когда тот исповедал и это, преподобный опять говорит ему: „Ве­руешь ли также, что Он имеет и Дух единосущный и присносущный Себе, и что Он есть, как мы и веруем в Него, един Бог в трех ипостасях и в одном существе и естестве и Божестве? Его Слово мы, научаемые и просвещаемые боговдохновенным писанием, проповедуем и исповедуем Богом совершенным в Своей ипостаси, и что Он в это последнее время соделался совершенным человеком, для спасения рода человеческого. Веруешь ли сему, господин философ?" На это философ, как бы какой благопокорный ученик, ответил: „Верую всему этому, честный старче!" Тогда преподобный говорит ему: „Зачем медлишь и не при­нимаешь бани пакибытия во имя Отца и Сына и Святого Духа, чтобы тебе омыть свои грехи и чтобы, исполнив­шись Святого Духа, большее этого узреть и большему научиться?" Тот ответил преподобному: „Да будет так, как ты велишь, честнейший старче!" И когда он так сказал и пошел вслед преподобного в церковь, чтобы принять святое крещение, то некоторые ученики его, смутившись внезапною его переменою, стали его укорять, как оказавшегося побежденным так скоро одним неученым старцем. Тогда он на это сказал им: „Не удивляйтесь сему, любезные друзья мои! Ибо пока продолжался спор на словах, и мне предстоял подвиг отражать хитрословием доводы всего Священного Собора этих чудных святителей, я мог с ними крепко препираться и состязаться; когда же этот старец отверз боговдохновенные уста свои и краткими поучениями начал говорить со мной о величии Божием, то я увидел пламень огненный, исходящий из уст его, ко­торый его словами просвещал мой ум просвещением божественного разума и убеждал меня отбросить всякое суетное хитрословие и богопротивное препирательство. И если вы хотите послушаться моих полезных для вас советов, то приступите и вы, и идите со мной вслед сего старца и просветитесь просвещением божественного разума посредством святой бани пакибытия".

## 40. Слово о хранении ума

Есть животное струфокамил (страус), находящееся в странах ливийских, величиною с собаку, имеющее крылья кожаные, тело голое, без перьев, ходит, но не летает, яйцо приносит большое, белое и очень гладкое, которое церковники, обыкновенно, вешают в церкви под пани­кадило—не для красоты, а для назидания: ибо этим они учат нас, чтобы мы свои мысленные очи, то есть ум, всегда с прилежным вниманием имели устремленными к Самому Создавшему нас преблагому Богу, если, дей­ствительно, желаем сделать души свои плодоносными, а не бесплодными, подражая этой птице, которая, положив яйцо свое против себя, неуклонно устремляет к нему свое око и непрестанным взиранием своим оплодотворяет его; если же по какому-либо случаю отведет от него свое око, то оно загнивает и цыпленок в нем не зачинается.

## 41. О птице неясыти

Птица неясыть похожа на журавля, питается она змеями, гнездо свое устраивает на высочайших камнях, или на столпах и деревьях, охраняя детенышей своих от змей; ибо змеи по естеству враждуют про­тив них, и когда родители птенцов вылетают из гнезда для добывания пищи, тогда ядовитая змея, проникнув в гнездо, убивает их. Если же нельзя будет ей доползти до гнезда, то выбирает другое место или высокое дерево, стоящее близ их гнезда, и дышит на них по ветру своим ядовитым и горьким дыханием и этим способом убивает их. Когда же прилетят те, кои их вывели, самец или самка, и увидит их мертвыми, то становится над ними с распростертыми крыльями, и клювом своим начинает бить себя в грудь, пока не потечет оттуда кровь, которая, падая каплями на мертвых птенцов, оживляет их. Толкование: Птица эта служит образом Христа Бога нашего; умерщвленные птенцы ее означают нас, язычников, умерщвленных ядом злоначального мысленного змия, а змий означает диавола, уязвившего нас, биение в перси и кровь истекшая служит образом страстей Христовых и Его животворящей Крови, чем мы верующие исцели­лись и ожили, по пророческому слову, которое говорит: «язвою Его мы ecu исцелехом» (Исаии 53, 5).

## 42. О птице голубе и о незлобивой душе

Что означает пословица: «в голубе вошь». Голубь— птица простая, незлобивая, чужда вшей и любовная. Про­стая и незлобивая и любвеобильная душа уподобляется голубю. Увидев какое-либо лице, она располагается к нему любовью по простоте и незлобию своему, а не по лукавству. Но случается, что по действию диавольскому к этой любви примешивается грех,—и это то назы­вается: вошь в голубе. Льстивая блудная связь иногда расторгается ненавистью, возникшею между плененными ею. И это удивительно, что бес беса выгоняет.

## 43. О Левиафане

Когда Творец миpa на огненном небе создал ангелов, тогда создан был и тот ангел, который был выше всех и о котором пророк говорит: «кедри не быша выше его в раи Божии, певги не сравнишася вы­соте его, кипариси не быша равни ветвем его, всяко древо райское драгое не уподобися красоте его» (Исаии 14, 8)—настолько прекрасным сотворил его Бог, и поставил его начальствующим над многочисленным легионом ангелов. Этот же увлеченный гордостью, пре­вознесся и сказал: «выше звезд небесных поставлю престол мой» на Севере, «буду подобен Вышнему» (Ис.14, 13. 14) и тотчас отпал вечного благословения вместе с сво­ими легионами, которые стали диаволами, будучи названы так от падении вниз, что и обозначается словом: диавол. Об этом сказано: «Како спаде с небесе денница восходящая заутра? Сокрушися на земли» (Исаии 14, 12),— от среды каменей огненных ниспал тот, кто был воспитан в раю сладости,—поражен смертью и нис­пал вниз. По этой причине и Христос в Евангелии Своем говорит: «видех сатану яко молнию с небесе спадша» (Лук. 10, 18). Это—тот самый Левиафан, о котором говорится в книге Иова (главы: 40 и 41). Но так как он всюду является существом не новым, то здесь мы рассудили сказать о нем вкратце. Исидор в сочинении своем: „Отимологиарум" написал, что на еврейском языке его называют: веемот, что по-русски зна­чит: бессловесное животное. Ибо дух лукавый—полон нечистоты и скверны, поэтому Бог в самом на­чале свержения его обратил его в бессловесное живот­ное, то есть, в змию сгибающуюся; а как он непомерно велик, то назван драконом. Его разумеет Давид, когда говорит: «cиe море великое и пространное», и далее потом прибавляет: «змий сей, егоже создал ecu ругатися ему» (Пс. 103, 25. 26) и прочее. Назван же он Левиафаном, что значит, по словам Исидора: змий из воды. Читается в записках блаженного Брандина, что когда этот святой плыл по океану, то видел его на дне океана как сверженного и заключенного там повеле­нием Божиим до самого дня судного, при чем видел, что длина и широта его удивительны. Потому он при­знается изгибающимся и находящимся в этом мор, что в море миpa сего диавол действует изгибающимся лукавством, стараясь уловить души окаянные. Это тот самый Левиафан, который соделался змием, который с самого начала своего свержения, завидуя славе прароди­телей наших, дерзнул войти в рай сладости и, идя прямо, как человек, омрачил прародителей наших своими темными искушениями и страстью неповиновения, и они стали безбоязненными преступниками заповеди Божией, почему и отпали славы райской, как и тот отпал за свою вину небесной славы. Хотя и читается обе этом в начале книги Бытия, по Моисееву преданию, так: «Змий же бы мудрейшим всех зверей сущих на земли, ихже сотвори Господь Бог», который (змий) и сказал жене: «что яко рече Бог» и прочее (Быт. 3, 1); но преданием свя­щенного писания апостольской церкви установлено известно, что диавол избрал тогда некоторую змию из породы змей, имеющее лице девичье, и говорил ее языком, при чем говорившая змия не сознавала того, что гово­рит, как и теперь диавол ежедневно говорит чрез людей нахальных и бесноватых, которые не знают, что говорят, так как тела их всецело находятся во власти демона, как написано об этом в книге истории схоластиков, в начале, где учитель разбирает историю и толкование на книгу Бытия. Из этого священного Писания нам верным известно, что Левиафане тот, то есть начальствующий над диаволами, свержен с высоты небесной и, или сам стал змием, или вошел в змия, чтобы лукавыми искушениями своими ввергнуть в вечное падение жалких наших прароди­телей и их потомство. Сказанного здесь достаточно для познания Левиафана.

## 44. Приточное применение плодовитого дерева к молодому отроку, по пословице: „Родивший сына не умер".

Посредством четырех некоторых благоприятных обстоятельств всякое плодовитое дерево всегда хорошо развивается и приносит прекрасные плоды трудящемуся над ним садовнику. Это, во-первых, тучная и разра­ботанная земля, во-вторых—сходящий свыше благовре­менный дождь, в-третьих—благотворная теплота сол­нечная и в-четвертых—опытный садовник. Если не достанет чего-либо одного из сказанного, то дерево не развивается и не приносит плода. Под плодовитым деревом мы разумеем малого отрока; под тучною зем­лею—послушливый его нрав и сильное расположение к учению; под дождем—сходящую свыше росу, о которой говорится: «роса, яже от Тебе, исцеление им есть» (Ис. 26, 19), это — содействие Святого Духа; под солнечною теплотою разумеем осенение Солнца правды, совершае­мое по мере исполнения спасительных Его заповедей. Кто сподобился иметь такое плодовитое дерево, тот во­истину блажен в трудах своих; о таковом справед­ливо говорится: „Родивший сына не умер".

## 45. Семь степеней человеческого возраста

Младенец до 3 лет, детище до 6 лет, ребенок до 9 лет, отрок в 12 лет, юноша в 20 лет, муж в 30 лет, старый в 50 лет. «Даждь часть седмим, даждь и осмим» (Еккл.11, 2), то есть, семи степеням, это на­стоящему тленному житию, даждь и восьмой, то есть, вось­мому будущему веку соответствующие духовные дела.

## 46. Сказани е о Сивиллах, сколько их было.

Сивилла Халдейская, которая называется также Еврей­скою и Персидскою, и имеет особое имя Самбефа и счи­тается происходящею от колена блаженного Ноя; она пророчествовала о деяниях Александра Македонского; о ней пишет Никанор, который написал жизнь Алексан­дра. Она много написала пророческого о Владыке Христе и о Его пришествии, книг ее имеется 24, в которых повествуется о каждом народе и о всякой стране. Да будет же тебе известно, что Сивилл было в разных странах и в разное время, числом десять. Первая— Халдейская, которая называется и Еврейскою, и имеет особое имя «Самбефа» 2-я—Либисса, 3-я—Дельфийская, 4-я—Италийская 5-я—Ерифрейская, которая предсказала о Троянской войне, 6-я—Самосская, которая имеет осо­бое имя „Пифо", и о которой написал Эратосфен, 7-я— Кимейская, которая называлась также и „Амальфея" и „Герофила", 8-я—Геллеспонтская, 9-я—Фригийская, 10-я— Тибуртинская, она же и „Альбунея". И ни одна из них не была родом из южных стран, то есть, эфиопляныня и царица эфиопская. Все они писали свои книги по эл­лински, то есть, по-гречески; царица же южская, которая была при Соломоне, вовсе не именуется Сивилла, и никаких пророческих книг ни на каком языке не пи­сала. Мне кажется, что солгал тот, кто это о ней на­писал. Начало стиха: „О треблаженное древо" принадлежит не Сивилле какой и не царице южской, но со­ставлена эта похвала Животворящему Кресту блаженным Косьмой, творцем канона, который так назвал cиe древо потому, что им совершены три величайшие по­беды: ибо Крестом вся сила вражия и прелесть сокру­шены, им смерть умерщвлена и проклятие уничтожено, а также и потому, что на нем пригвоздился плотью Един Святыя Троицы. Поэтому справедливо Косьма назвал святое крестное древо „треблаженным".

Могий вместити да вместит, а не могий пусть не со­блазняется о мне, ибо я и сам люблю и хвалю и при­нимаю то, что проповедуется и содержится истиною соборных и боговдохновенных писаний, а чего в них не нахожу содержащимся и ясно проповедуемым, того не смею принимать, повинуясь тайноглагольнику, строго повелевающему: «в научения странна и различна не прилагайтеся» (Евр. 13, 9), и другому всемирному светильнику, который говорит: „что не написано, о том и рассуждать не следует".

## 47. Объяснение о талантах из книги Свиды (автор древнего словаря)

Талант, как говорит Диодор (древний историк) в слове о вели­чине мнасов, содержите 60 мнасе, мнас—100 драхм, драхма—6 скрупулов, скрупул—6 медниц, а медниц тонких семь называются лептою. Талант, называемый афинский, у сицилийцев прежде имел 24 мнаса, а ныне имеет 12 мнасов. В Божественном же Писании талантом называется ниспосылаемая каждому свыше боже­ственная благодать. Талант у некоторых содержит 112 1/2 литр, а литра содержит полторы гривенки; ди­нарий же равняется весу полуполтины (четвертака).

## 48. Названия драгоценных камней

Наименования драгоценных камней следующие: сар­доникс, топаз, изумруд, гиацинт, яхонт, сапфир, яспис, иагврион, агат, аметист, хризолита, бирилл.

## 49. Притча

Некто родился (или родится) в поле, в темную ночь, пеленами не повит, водою не омыт и солнце на него не воссияет, возрастанию же его мир радуется. Объяс­нение: Очевидно, что притча эта гадательно обозначает пришествие и пребывание антихристово. Ибо он, прокля­тый, родится в поле при тьме ночной, то есть, во время пространное (разнузданности, распущенности), ибо это обо­значается полем и ночной темнотой, то есть, родится в последнее время, когда умножится тьма всякого беззакония и неверия мусульманского. Противник этот пеле­нами, то есть, святыми заповедями евангельскими, не повивается, то есть, не примет вразумления, и водою, то есть, банею пакибытия не очистится, а потому и Солнце правды, то есть, Света присносущный—Христос, на него не воссияет. Рождению и явлению его, антихриста, ра­дуется мир, то есть, ожидающие его жиды, турки, татары и все подобные им неверные народы, именуемые миром, так как тогда умножится всякий грех и всякое беззаконие.

## 50. Ответ вопросившему: «Кому прежде всех с неба была послана грамота?»

С неба грамота никогда никому не посылалась; этой лжи, Бога ради не внимай; ложь от диавола, а истина от Бога, изрекшего боговдохновенное Священное Писание, в котором нигде не найдешь ничего такого.

## 51. О пришельцах-философах

Так как многие обходят грады и страны, иные ради купли, другие для различных художеств и ремесел, не­которые же и для проповедания другим книжного учения—или греческого, или латинского, то есть, римского,— и одни из них вполне образованы, а другие только на половину, некоторые же совсем и не начинали обучаться познанию научных книг, как то: грамматике, риторике и прочим уважаемым эллинским наукам, однако хва­лятся знать все, дабы этим способом приобрести себе выгоды и средства к пропитанию,—я рассудил, что спра­ведливость требует оставить вам, господам моим, несколько строк, написанные мною эллинским способом, достаточным для испытания всякого хвалящегося. Если кто после моей смерти придет к вам, то если он в состоянии будет перевести вам эти строки согласно с моим переводом,—верьте ему как доброму и опытному. Если же не может перевести вполне согласно моему пе­реводу, не верьте ему, хотя бы он тысячу раз хвалился, и прежде спросите его, каким размером сочинены эти строки, и если скажет эпическим (гекзаметром) и элегическим (пентаметром), то он прав. Спросите его еще, сколько стоп имеет тот и другой размер? И если ответить, что эпический размер имеет шесть стоп, а элегический—пять, то не имейте никакого сомнения в том, что он очень хорош, и примите его с любовью и честью, и сколько бы времени он ни пожелал прожить у вас, награждайте его, не скупясь, а если пожелает возвратиться свое место, отпустите его с миром, а насильно не удерживайте у себя таковых: это не похвально, не справедливо и для земли вашей не по­лезно, как и Гомер премудрый говорит, законополагая о страннолюбии: „Следует", говорит, „ любить гостя, про­живающего у вас, а если хочет уйти, отпустить".

## 52. О том, как должно входить в святые Божии храмы.

Когда входишь в божественный сей храм—ты, ра­читель непогрешительного благоверия, то думай, что вхо­дишь в самые пречистые дворы Вышняго, где возгла­шается непрестанно ангельская песнь. Смотри же, как входишь! Если душа твоя вполне чиста от лжи, зависти, помысла злопомнения и беззаконных похотей и ты укра­шаешься смиренными одеждами, приличествующими христианам, всею душою гнушаясь всякого одеяния нечести­вых, то ты освятился божественным страхом и любовью. И если так стараешься входить, то ты блажен и в жизни сей, и когда перейдешь в будущую жизнь. Если же не так, то ты напрасно входишь: каким ты пришел, таким и выходишь, ничего отнюдь не приобретя, как и больной, который не слушается советов опытного врача, никогда не исцелится и не будет здоров.

## 53. КАНОН БОЖЕСТВЕННОМУ И ПОКЛАНЯЕМОМУ ПРЕСВЯТОМУ ДУХУ ПАРАКЛИТУ

**Глас 4. Песнь 1. Ирмос:**

«Божественнным покровен медленноязычный мраком, извитийся зова Богописанный законы тину бо оттряс очесе умнаго, видит Сущаго, и научается Духа разуму, хваля Божественными песньми».

Припев: Слава Тебе Боже наш, сла­ва Тебе.

Иже манною препитавый Израиля в пусты­ни древле, и душу мою, Владыко, Духа на­полни всесвятаго: яко да о нем Богоугодно служу ти выну.

Со бесплотными Твоими слугами, смея при­певаю ти и аз, земля сый и пепел, трисвятого гласа пение, Троице таяжде и Еди­нице преблагая.

Всегда бурями губительных страстей и духов возмущаем душею, тебе всеблажен­ному Параклиту, яже о моем спасении, яко Богу возлагаю.

Нестроением всяческих беззаконных помыслов омрачаем люте, губительного сего, молю тя, избавити мя изволи недуга.

Глубиною неразумия, и лютого нерадения дреманием потопляем бедне, к тебе всепречистому вопию: душевные сея тли избави мя.

Слава:

Во чрев заченши девственнем, егоже из чрева прежде век Отец роди, чрев­ными сладострастии порабощение твоею креп­кою свободи мя силою.

И ныне:

Земля ты едина свята воистинну, яко рождшая всех Божественный живот: землю плодоносну душу мою твоему Сыну покажи, Бо­городице.

**Песнь 3. Ирмос:**

«Разверзе утробы нечадствовавшия узы, досаду же неудоботерпиму благочадствующия, едина молитва Пророчицы древле Анны, носящия дух сокрушен, к силь­ному и Богу разумов».

Благости твоея, Святая Троице, познание велие есть, обновление созданного по твоему Божественному образу: егоже, воплощением предивным единого из тебе паче слова, себе жилище Божественное показала еси.

Даровании твоими святыми, и помыслы священнолепного благоговеинства, Владыко, ум мой украси: яко да в тишине души и святолепном устроении пою и прославляю тя, Божественный Параклите.

Тайная плотская движения, от гордостные страсти во мне рождаемая, и прескверна оскверняющая окаянную душу мою, отнюдь истреби от сея, Владыко, молютися.

Броздами и уздою Божественного страха, Владыко, бесстудные души моея встягни устремления: яко да зельным благоговеинством, и трезвенною мыслию пою тя, и слав­лю, Божественный Утешителю.

Многими блужении растлився конечне, к тебе пресветлейшему Солнцу второю прите­каю: Божественным твоим светом душевные ми очи просветити изволи, Божествен­ный Параклите.

Слава: Живота всех аки питательница Влады­чице, умерщвленную мою душу скверными страстьми, оживотворити чистая Божествен­ным твоим посещением изволи.

И ныне:

Животворных повелений твоего Сына, Пре­чистая, прилежна и спешна делателя пока­жи мя, лютое разленение и глубокое дремание от души моея отнюдь истребивши.

Также глаголи стихи сия:

Спаси от бед раба твоего, Утешителю благий, яко зело и безпрестанно нападают на мя нечистии бесове, помыслы и мечтании скверными.

Призри благоутробием, всепетая Богоро­дице, на жестокое сердца моего окаменение, и просвети тму души моея.

**Кондак, глас 2.**

Подобен: Вышних ищя:

Всех живота, источника приснотекущаго Божественных даров, Духа всесвятаго, яко Отцу единосущна, и Сыну соприсносущна, в песнех благоверно воспоим и величаим, и яко Богу верою поклонимся.

Поклоняюся тебе, Владыко Утешителю Бо­же: помилуй, и спаси поклоняюшияся тебе, и Бога исповедающия тя.

**Песнь 4. Ирмос:**

«Царю царей, яковый от якового един, Слове, произшедый от Отца безвиновного, равномощного твоего Духа Апостолом истинно послал еси яко благодетеля, поющим: слава державе твоей Господи».

Услышати сподоби мя Господи, тогда многожелаемое звание твое, в невестник не­бесный созывающее всех Преподобных твоих.

Осуждена человека, злоначальника прельщением, взыскала и спасла еси, Троице Свя­тая, и прославила еси его: и мое изнемогшее печалию сердце, свыше крепостию твоею ут­верди, и возбуди мысли моя.

Божественным страхом пригвозди окаянные моея плоти мудрование, и памятию будущих мучений душу устраши.

Дерзновение Божественно подаждь ми, во­друженную грехом во мне худость истребив, и твоею просвети мя благодатию.

Богородице всепетая, смиренную, Божест­венным дарованием обогати душу мою, высоту смиривши величания.

Слава:Священное жилище твоего Сына, Богоро­дице, покажи душу мою, бесчисленные ее скверны отгнавши.

И ныне: Крепце погибаема нестроением душевным, всепетая, молитвами твоими утверди мя в Божественном страсе и любви.

**Песнь 5, Ирмос:**

«Решительное очищение грехов, огнедохновенную приимите Духа росу, о чада светообразная церковная: ныне бо от Сиона изыде закон, языкоогнеобразная Ду­ха благодать».

Направи живот мой пресущественная Тро­ице к твоим спасительным заповедем, и светом твоим душу мою просвети, молютися.

Обдержима суща пленицами лютых прегрешений, решити мя от сих благоволи преблагий, и целомудрия любовию Божествен­ною воспери мя.

Освети твоею Божественною благодатию, Па­раклите, страстьми омраченную душу мою, и глубокую неразумия тму от нея иждени.

Зело безбоязненно по вся дни прогневляю тя, делы же и словесы скверными, преблагий: но молю тя: нечестия сего избави мя.

Слав а: Едина рождшая всякия премудрости источ­ника, преступлением Божественных запо­ведей объюродевшую душу мою отнюдь, вразуми всептая.

И ныне:

Истреби чистая от души моея стужающия ми безпрестанно злыя помыслы, и Богоугод­ными обогати мя поучении.

 **Песнь 6. Ирмос:**

«Очищение нам Христе и спасение Владыко, возсиял eси от Девы: да яко Про­рока от зверя морского персей Иону, от тли исхитиши всего Адама всеродна падшаго».

Страстьми горькими плотскими огорчен быв окаянною душею моею, и в тех, аки в последних безднах, выну Спасе мой потопляем, тебе молюся: струями живодательного, иже у тебе, источника, оживи мя.

Великого востинну молчания достойна суть вся твоя таинства: трилицствуеши бо во едином существе, и соединяема, пребывавши несмесна. Но безначальная Троице, твоих рук бренное создание спаси мя.

Весь целъ Сын веруем есть во Отце существенне и Духе: от него бо аки от единаго начала соприсносущне оба сияют, и пребавают о себе в живоначальных ипостасех своих.

Юности гнусными стрекании на мя вооружився скверный всяким образом, теми душу мою и живот весь осквернил есть: но Параклите преблагий, плодами покаяния исцели мя.

В напасти лютыя по уму падох, и недоyением содержим есмь всюду, и в беды различныя впадаю, и якоже ладия в морском волнении обуреваем есмь: но пре­благий Утешителю, лютого сего обуревания, молю тя, скоро исхити мя.

Слава: Падением лютым падох, преступив к твоему Сыну обиты моя: но яко источника щедрот, и благоутробия сущую пучину, всенепорочная молю тя: милостива сотвори ми Его.

И ныне: Губительные на мя наветы невидимых врагов моих, Дево, изгоняй всегда от ду­ши моея, непобедимою и Божественною си­лою твоею, и даждь ми на них всеоружие духовное и разум.

Таже, спаси от бед:

**Кондак, глас 2.**

Всех животе, свете и утешение, надеждо и наслаждение, всесвятый Душе, Бога тя знающих Отцу и Сыну сопрестольна, даров твоих сподоби, и грехов отпущение даруй им.

**Песнь 7. Ирмос:**

«Согласная возшуме органская песнь почитати златосотворенный бездушный истукан: утешителева же светоносная благодать почествует, еже вопити: Троице единая, равносильная, безначаль­ная благословенна eси».

Всякие злобы и худости нравов свободив мя, Спасе, даровании всесвятыми Бо­жественного Параклита обогати мя, поюща: отцев Боже благословен еси.

Всякого железа и камене жесточайшее сердце мое умягчи, Спасе, да истинным умилением возопию спасаемы отцев Боже благо­словен еси.

Со Отцем безначальным, Сына и Духа соприсносущна, во едином существе и триех лицах Богословствующе поем: от­цев Боже благословен еси.

Лукавым обычаем греховным рабски побеждаем, тебе всех Владыце припадая, молюся: скверные сея работы избави мя.

Крепкою силою твоею, грехом изнемог­шую душу мою утвердили благоволи, да воззову спасаемы отцев Боже благосло­вен еси.

Слава: Разумом Божественным, и теплым покаянием, Богоблагодатная, ум мой и душу люте грехом помраченную, просветити изволи, да пою ти со Архангелом, радуйся Владычице.

И ныне: Плоти моея беззаконная и пристрастная движения, Богородительнице, умертвивши конечне, благодать Параклитову в души моей насади, да святолепне тя пресвятую про­славляю всегда.

**Песнь 8. Ирмос:**

«Разрешает узы, и орошает пламень трисветлый Богоначалия образ: поют отроцы, благословит же единого Спаса и вседетеля, яко благодетеля, сотворен­ная всяческая тварь».

Губительного разжжения беззаконных помыслов разреши мя, Иисусе мой, да чис­тым сердцем славлю тя.

Со Бесплотными слугами Твоими высочайшую и вседетельную Троицу поем тя, и превозносим перстнии раби твои.

Губительныя находы врагов моих невидимых изгоняя от души моея, благодать твою вселити в ней, Параклите, изволи.

Прошений, ихже у тебе прошу молитвою, совершати бодрен но делом и страхом и любовно сподоби мя Утешителю.

Гордыми помыслы сатанинскими беся­щуюся всегда душу мою, Владыко, якоже веси, исцели.

Паче блудницы и Исава беззаконовав, к твоим щедротам прибегаю: не отрини мене от благодати твоея, Параклите пресвятый.

Благословим Отца, и Сына, и Святого Духа, Господа,

Грехолюбив зело паче всех человек сый, всептая к тебе прибегаю: спаси мя недостойного раба твоего.

И ныне: Любомудрия истины Божественного, рачи­теля покажи мя всепетая, страхом и лю­бовию исправляющи мя.

**Песнь 9. Ирмос:**

«Радуйся, Царице, матеродевственная слава: всяка бо удобообращательная благоглаголивая уста витийствовати не мо­гут, тебе пети достойно, изумевает же ум всяк, твое рождество разумети, темже тя согласно славим».

Спасе мой, просвищение и защитниче, от твоея Божественные радости не отрини мене, пречистые твоея Матере молитвами святыми.

С горними силами, и аз, со страхом ниц пад, покланяютися перстный, и любовию вопию ти: Троице всесвятая слава тебе.

Спаси мя поющаго, покланяющагося и славословящого державу неприступный сла­вы твоея.

Благости нравов, и наказанию закона, и разуму Божественных догмат научи мя, да благоугодно пою тя Божественный Пара­клите.

Всех праведных и благоугодивших ти сподобитимися изволи радостного праздни­ка, да вкупе с ними пою тя, пресвятый Утешителю.

Души моея страхование, и различные зло­бы, и всю ее истребив худость, добродете­лей венцем украси ю, святый Параклите.

Слава: О всенепорочная Дево, растлившуюся всяческими блужении окаянную душу мою, тво­ими святыми молитвами исцели.

И ныне: О Божественная ходатаице Богу и человеком, худую сию молитву мою Божествен­ному Параклиту принеси, молю тя всесвя­тая Богородице.

Таже: Спаси от бед:

И тропари сия:

Достойно есть воистину величати тя Бо­га Слова, егоже трепещут и ужасаются Херувими, и славословят Силы небесные, от Девы непреложно воплощшагося Христа, жизнодавца и Господа.

Достойно есть воистину превозносити тя славословии всепреблагого и всепресвятаго, и хранителя жизни нашея, со Отцем и Сыном Богоначально царствующего видимыми и невидимыми, от Отца единого исходящого Божия Духа, велика же и страшна со страхом славити.

Слава: Поем тя вси Боголепно пении Божсственным, Отца и Сына и Духа Божественного, трисоставную державу, едино царство и господство.

И ныне:

Владычице, Мати Избавителя, приими мо­литвы твоих непотребных раб: имже воздаждь избавление грехов, и Богоугодные жизни приятное исправление.

**Молитва по пресвятому Духу.**

Приими Владыко, преблагий Параклите, един сый святыя и покланяемыя единосущныя же и неразделимыя Троицы, худое cие моление, емуже благоволил еси приносиму бывати тебе, от человека грешного и осужденного: и прости ми согрешения моя, вольная и невольная: от тайных моих очисти мя, и от чуждих пощади раба твоего. Благоволи о мне грешнем и непотребнем, и немощи души моея посети благодатию твоею, и исцели сокрушение ея. Помилуй мя, Владыко, Параклите, Боже, по­милуй мя, освяти мою душу и тело, просвети ми ум и разум, очисти совесть душев­ную от всякия скверны, нечистых помыслов, умышлений лукавых и разумений хульных, и от всякого превозношения, гордости же и кичения, высокоумия же и дерзости, и сатанинского шатания, и от всякого фарисейского лицемерия и презорства, и от всякого студного и лукавого обычая моего избави мя до конца, славы ради имене твоего: и даруй ми искреннее покаяние, сокрушение сердца моего и смиренномудрие, кротость же и тихость, и всякое христианское благоговеинство, разум же и художество духовное, со всяким благоразумием, благодарением и терпением совершенным. Ей Боже, сла­вы ради имени Твоего услыши мя грешного молящагося тебе, и сподоби мя, в прочее время окаянныя жизни моея каятися искрен­не моих беззаконий, со всяким смиренномудрием, целомудрием же и воздержанием ис­тинным, отступившу мне всякого сомнения, двоедушия, и нечувствия, и соблюди мя, Владыко, во всяком благочестивом и православном исповедании веры христианския: да сподоблюся во вся дни живота моего, без сомнения пети Тя, благословити, славословити, и глаголати: Святый Боже, Отче безначальный: Святый Крепкий, Сыне его собезначальный: Святый бессмертный, Душе Свя­тый от Отца исходяй, и в Сыне пребываяй и почиваяй: Троице всесвятая слава те­бе. Слава тебе Святая Троица единосущная, животворящая и неразделимая, всех ради слава тебе.

Слава тебе, Мати Божия, верных прибе­жище, и избавление в лютых содержимым, и души моея Божественное утешение; всеокаянную душу мою, о Богоблагодатная, уязв­ленную стрелянии ратника, твоему всесиль­ному предстательству поручаю, юже соблю­дай, покрывай и спасай от бесовских коз­ней невредиму, да вопию ти: «радуйся Невесто неневестная».